

قال الشيخ الفقير ابو جعفر محمد ابن علي بن الحسين
ابن موسى بن بابويه القميّ مصنف هذا الكتاب اعنه الله على
طاعته ان الذي دعاني الى تأليف كتابي هذا اني لما قضيت وطري
من زيارة علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه رجعت نيسابور
فاثقت بها فوجدت اكثر المختلفين الي من الشيعة قد حيرتهم
الغيبة ودخلت عليهم في امر القائم عم الشبهة وعدلوا عن
طريق التسليم الى الاراء والمقاييس فجعلت ابذل مجهودي في
ارشادهم الى الحق وردهم الى الصواب بالاخبار الواردة في ذلك
عن النبي صلى الله عليه واله والائمة صلوات الله عليهم حتى ورد
الينا من بخارا شيخ من اهل الفضل والعلم والتباعدة ببلد قم طال ما
تمنيت لقاءه واشتقت الى مشاهدته لدينه وسديد رايه واستقامة
طريقته وهو الشيخ ابو سعيد محمد بن الحسن بن علي بن
محمد بن احمد بن علي بن الصلت القمي ادام الله توفيقه وكان
اني رضى الله عنه يروى عن جده محمد بن احمد بن علي بن الصلت
قدس الله روحه ويصف علمه وفضله وزهده وعبادته وكان احمد
ابن محمد بن عيسى في فضله وجلالته يروى عن ابي طالب
عبد الله بن الصلت القمي رضى عنه حتى لقيه محمد بن الحسن
الصغار ويروى عنه فلما اضفرني الله تعالى ذكره بهذا الشيخ
الذي هو من اهل هذا البيت الرفيع شكرت الله تعالى ذكره
على ما يسر لي من لقائه واكرمني به من اخائه وحباني به من
وده وصفائه فبينما هو يحدثني ذات يوم ان ذكر لي عن رجل

قد لقيه ببخارا من كبار الغلافة والمنطقيين كلما في القائم عليه السلام قد حيرة وشككه في امره بطول غيبته وانقطاع اخباره فذكرت له فصولا في اثبات كونه ورويت له اخبارا في غيبته عن النبي صلى الله عليه واله والايمّة صلوات الله عليهم سكنت اليها نفسه وزال بها عن قلبه ما كان دخل عليه من الشك والارتياب والشبهة وتلقى ما سمعه من الآثار الصحيحة بالسمع والطاعة والقبول والتسليم وسألني ان اصنّف في هذا الفن¹ كتابا فاجبته الى ملتسمه ووعدته جميع ما ابتغى اذا سهل الله العود الى مستقرى ووطنى بالرى فبينما انا ذات ليلة افكر فيما خلفت وراءى ولدى واخوان ونعمة ان غلبنى النوم ورايت كأتى بمكة اطوف حول البيت الحرام وانا من اهل في الشوط السابع عند الحجر الاسود استلمه واقبله واقول امانتى آيتها وميثاقى تعاهدته لتشهد لى بالموافاة فارى مولانا القائم صاحب الزمان صلوات الله عليه واقفا بباب اللعبة فادنو منه على شغل قلب وتقسّم فكر فعلم عمّ ما في نفسى بتقرّسه في وجهى فسلمت عليه فردّ على السلام ثم قال لى لم لا تصنّف كتابا في الغيبة تلقى ما قد همك فقلت له يا ابن رسول الله قد صنّفت في الغيبة اشياء فقال صلوات الله عليه ليس على ذلك السبيل آمرك ان تصنّف وتلنّ صنّف الآن كتابا في الغيبة واذكر فيه غيبات الانبياء عليهم السلام ثم مضى صلوات الله عليه فانتبهت قرأ الى الدعاء والبكاء والبث والشكوى الى وقت طلوع الفجر فلما اصبحت ابتدأت بتأليف هذا الكتاب ممثلا لامر ولى الله وحجته ومستعينا بالله ومتوكلا عليه ومستغفرا من التقصير وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب اما بعد فانّ الله تبارك وتعالى يقول في مُحْكَم كتابه² واذ

¹ Glosse: المعنى. — ² Koran 2, 28.

قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فبدأ عز وجل بالخليفة قبل الخليفة فدل ذلك على ان الحكمة في الخليفة ابلغ من الحكمة في الخليفة فلذلك ابتدأ به لانه سبحانه حكيم والحكيم من يبدأ بالاهم دون الاعم وذلك تصديق قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام حيث يقول والحجة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق ولو خلق الله عز وجل الخليفة خلوا من الخليفة لكان قد عرضهم للتلف ولم يردع السفه عن سفهه بالنوع الذي يوجب حكمته من اقامة الحدود وتقويم الفساد واللحظة الواحدة لا تسوغ¹ الحكمة ضرب صفح عنها ان الحكمة نعم كما ان الطاعة نعم من زعم ان الدنيا تخلو ساعة من امام لزمه ان يصحح مذهب البراهمة في ابطالهم الرسالة ولولا ان القرآن نزل بان محمدا صلى الله عليه واله خاتم الانبياء لوجب كون رسول في كل وقت فلما صح ذلك ارتفع معنى كون الرسول بعده وبقيت الصورة المستندعية للخليفة في العقل وذلك ان الله تقديست اسماءه لا يدعوا الى سبب الا بعد ان يصور في العقول حقيقته واذا لم يصور ذلك لم تنسف الدعوة ولم تثبت الحجة وذلك ان الاشياء تالف اشكالها وتنبتوا عن اضدادها فلو كان في العقل انكار الرسل لما بعث الله عز وجل نبيا قط مثال ذلك الطبيب يعالج المريض بما يوافق طباعه ولو عالج بدواء يخالف طباعه اتى ذلك الى تلفه فثبت ان الله تعالى احكم الحاكمين لا يدعوا الى سبب الا وله في العقول صورة ثابتة وبالخليفة يستدل على المستخلف كما جرت به العادة في العامة والخاصة وفي المعارف متى استخلف ملك ظلما استدل بظلم خليفته على ظلم مستخلفه واذا كان عدلا استدل بعدله على عدل مستخلفه فثبت ان خلافة الله تعالى توجب

¹ Lies II. — ² Koran 33, 40.

العصمة فلا يكون الخليفة الا معصوما ولما استخلف الله عز وجل آدم في الارض وجب على اهل السموات الطاعة فكيف الظن بالله باهل الارض ولما اوجب الله عز وجل على الخلق الايمان بملائكة الله فاوجب على الملائكة السجود لخليفة الله ثم لما امتنع ممنوع من الجن عن السجود له احل¹ الله له الدّل والصغار والدمار واخزاه ولعنه الى يوم القيامة علمنا بذلك رتبة الامام وفضله ان الله تبارك وتعالى لما اعلم الملائكة انه جاعل في الارض خليفة اشهدهم على ذلك لان العلم شهادة فلزم من اتى ان الخلق يختار الخليفة ان يشهد ملائكة الله كلهم عن اخرهم عليه والشهادة العظيمة تدل على الخطب العظيم كما جرت به العادة في الشاهد فكيف واتى ينجو صاحب الاختيار من عذاب الله وقد شهدت عليه ملائكة الله اولهم واخرهم وكيف واتى يعذب صاحب النص وقد شهدت له ملائكة الله كلهم وله وجه اخر وهو ان القضية في الخليفة باقية الى يوم القيامة ومن زعم ان الخليفة اراد به النبوة فقد اخطأ من وجه وذلك ان الله عز وجل وعد ان يستخلف من هذه الامة خلفاء راشدين كما قال جل وتقدس² وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن³ لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم⁴ من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ولو كانت قضية الخلافة قضية النبوة لا وجب حكم الآية ان يبعث الله عز وجل نبيا بعد محمد صلى الله عليه واله وما صح قوله خاتم النبيين فثبت ان الوعد من الله عز وجل ثابت من غير النبوة ويثبت ان الخلافة يخالف النبوة بوجه وقد يكون

وليتمكن³ Lies n. Koran — ² Koran 24, 54. — ¹ Lies: اجل.

⁴ Kor. liest II, d. H. S. IV.

الخليفة غير نبي ولا يكون النبيّ إلا خليفة واخرى انه عز وجل اراد ان يظهر باستعباده الخلق بالسجود لآدم نفق المنافق واخلاص المخلص كما كشفت الايام والخبر عن قناعيهما اعنى ملائكة الله والشيطان ولو وكل ذلك المعنى من اختيار الامام الى من اضر سوءا ما كشفت الايام عنه بالتعرض وذلك انه اختار المنافق من سمحت نفسه بطاعته والسجود له فكيف وانه يوصل الى ما في الضمائر من النفاق والاخلاص والحسد والداء الدفين ووجه اخر وهو ان الكلمة تتفاضل¹ على قدر المخاطب والمخاطب فخطاب الرجل عبده يخالف خطاب سيده فالمخاطب كان الله عز وجل والمخاطبون ملائكة الله اولهم واخرهم والكلمة العموم لها مصلحة عموم كما ان الكلمة الخصوص لها مصلحة خصوص² والمتبوية في العموم اجل من المتبوية في الخصوص كالتموحيد الذى هو عموم على عامة خلق الله يخالف الحج والزكاة وسائر ابواب الشرع الذى هو خصوص فقوله عز وجل وان قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة دآ على ان فيه معنى من معان التوحيد ولما اخرجه مخرج العموم³ والكلمة اذا جاوزت الكلمة في معنى⁴ لزمها ما لزم اختها اذا جمعها معنى واحد ووجه ذلك ان الله سبحانه علم ان من خلقه من يوحد ويأتمر لامره وان لهم اعداء يعيبون ويستبيحوا حريمهم ولو انه عز وجل قصر الايدي عنهم جبرا وقهرا لبطلت الحكمة ويبيد الاختيار راسا وبطل الثواب والعقاب والعبادات ولما استحال ذلك وجب ان يدفع عن اوليائه بضرب من الضروب لا تبطل معه العبادات والمتبويات وكان الوجه في ذلك اقامة الحدود كالقطع والصلب والقتل والحبس

¹ So der Text; es liegt näher, تتفاضل zu lesen. — ² So die Stellung des Artikels in der H.-S. — ³ Nämlich in Koran 2, 28. —

⁴ Vermutlich hier هذا oder التوحيد zu ergänzen.

جلّ عبوديّة ولادم طاعة ولما
جد لادم حسدا له ان جعل
صلبه فكفر بحسده وتابيه¹
وه ولعن وسُمي رجيما لاجل
من السّجود لادم بان قال²
منه من طين فجدد ما غيب
واحتجّ بالظاهر الذي شاهده
يعلم لما في صلبه وجودا ولم
كنه وأمرّوا بالسّجود له لتعظيم
عليه السلام في غيبته مثل
في السّجود له³ ومثل من انكر
مثل ابليس في امتناعه من
رؤى عن الصادق جعفر بن
حدّثنا
كلّ رضى الله عنه قال حدّثنا
محمد بن اسماعيل البرمكي
ان الله تبارك وتعالى علّم ادم
عرضهم وهم ارواح على الملائكة
صادقين بأنكم احقّ بالخلافة
من ادم قالوا سبحانك لا
عليم الحكيم قال الله تبارك وتعالى

¹ sic! Die Form ist mir un-

als Inf. II von أُنِيَ، die aber w
wird. Die I. würde der Bedeu-

² Koran 7, 11; 38, 77.

³ Es ist wohl der Artikel

⁴ Glosse لادم.

⁵ Nach Koran 2, 29—31.

لا تحيى له قلبه على النار بل قد يحى قلبه على النار
قلوب القلوب جميع القلوب يحى قلبه على النار
واشنع
جعل في النار قلبه على النار
يتصور عند الموت ان الله عز وجل يحى قلبه في النار
النفس عليه وسبق عند الموت ان الله عز وجل يحى قلبه
بالقوة الحقة وحده قلبه في النار
معنى ان يحى قلبه في النار
والنار والحق في النار
الانفس في النار
المشقة في النار
في النار قلبه في النار
نافية عن الله عز وجل
ومع الولاية فكل من الله عز وجل
حق واخبر الله عز وجل
من معنى الله عز وجل
مشقة عن قلبه في النار
حق قلبه في النار
الله وحده قلبه في النار
ان لا يحى في النار
جزء من اجزائه في النار
والجميع انهم واجرم بالله عز وجل
للعلمين يبدأ على حجة الله في النار

¹ Koran 2, 16.

² Koran 7, 9 und 10.

وتخصيب الحقوق كما قيل ما يزرع السلطان أكثر مما يزرع القرآن وقد نطق بجملة قوله تعالى¹ لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله فوجب ان ينصب الله عز وجل خليفة يقصر² من ايدي اعدائه عن اوليائه ما يصح به ومعه الولاية لانه لا ولاية مع من اغفل الحقوق وضيع الواجبات ووجب خلعه في العقول جل الله تعالى عن ذلك والخليفة اسم مشترك لانه لو ان رجلا بنى مسجدا ولم يؤذن فيه ونصب فيه مؤذنا كان مؤذنه فالما اذا اذن فيه اياما ثم نصب فيه مؤذنا كان حليفته وكذلك الصورة في العقول والمعارف متى قال البندار ان هذا خليفتي كان خليفته على البندرة لا على البريد والمظالم³ وكذلك القول في صاحب البريد والمظالم فثبت ان الخليفة من الاسماء المشتركة وكان من صفة الله تعالى ذكره الانتصاف لاوليائه من اعدائه فوكل من ذلك معنى الى خليفته ولهذا الشأن استحق معنى الخليفة دون معنى ان يتخذ شريكا معبودا مع الله سبحانه ولهذا من الشأن قال الله تعالى لابليس⁴ يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت ثم قال عز وجل⁵ بيدى استكبرت وذلك انه يقطع العذر ولا يؤم انه خليفته شارك الله في وحدته فقال بعد ما عرفت انه خلق الله ما منعك ان تسجد ثم قال بيدى استكبرت واليد في اللغة قد تكون بمعنى النعمة وقد كان الله عز وجل عليه نعمتان حوتا نعمتا كقوله عز وجل⁶ واسبع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة هما نعمتان حوتا نعمتا

¹ Koran 59, 13.

² Ob das من hier am Platze ist, scheint mir fraglich.

³ Wohl eher von ظلم abzuleiten, obgleich der Text auch nachher hat (dort allerdings fraglich, ob ' oder ').

⁴ Koran 38, 75.

⁵ Koran ebendasselbst V. 76. D. H.-S. trennt also anders als der Flügelsche Korantext! Dadurch entsteht die Künstelei der Deutung von بيدى. — ⁶ Koran 31, 19.

لا تحصى ثم غلظ عليه القول بقوله عز وجل بيدي استكبرت
 كقول القائل بسيفي تقاتلني وبرمحي تطاعنني وهذا ابلغ في القبح
 واشنع فقوله عز وجل وان قال رّب للملائكة اتي
 جاعل في الارض خليفة كانت كلمة متشابهة احد وجوها انه
 يتصور عند الجاهل ان الله عز وجل يستشير خلقه في معنى
 التبيين عليه ويتصور عند المستدل اذا استدّل على الله عز وجل
 بافعاله المحكمة وجلالته الجليلة انه جلّ عن ان يتلبس عليه
 معنى ان يستعجم عليه حال فانه لا يعجزه شيء في السموات
 والارض والسبيل في هذه الآية المتشابهة كالسبيل في اخواتها من
 الايات المتشابهات انها تُردّ الى المحكمات مما يقطع به ومعه العذر
 للمتطوّل الى السّفه والاحاد فقوله وان قال رّب للملائكة اتي جاعل
 في الارض خليفة على معنى هدايتهم لطاعة جليلة مقترنة بالتوحيد
 نافية عن الله عز وجل الخلع والظلم وتضييع الحقوق وما تصحّ به
 ومعه الولاية فتكمل معه الحجّة ولا يبقى لاحد عذر في اغفال
 حقّ واخرى انه عز وجل اذا علم استقلال احد بعبادة لمعنى
 من معاني الطاعات ندبه له حتّى تحصل له سعادة ويستحقّ معها
 مثوبة على قدرها ما لو اغفل ذلك جاز ان يغفل جميع معاني
 حقوق خلقه أولهم واخرهم جلّ الله عن ذلك والقوام بحقوق
 الله وحقوق خلقه مثوبة جليلة منى افكر فيها مفكّر عرف اجزاءها
 ان لا وصول الى كلّها لجلالته وعظم قدرها فاحد معانيها وهو
 جزء من اجزائها انه يسعد بالامام العادل النّملة والبعوضة
 والحيوان أولهم واخرهم بدلالة قوله عز وجل¹ وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين ويدلّ على حقّة ذلك قوله في قصّة نوح عليه السّلام²

¹ Koran 21, 107.

² Koran 71, 9 und 10.

فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
 الآية ومن المدرار وما ينتفع به الانسان وسائر الحيوان وسبب ذلك
 الدعاة الى دين الله والهداة الى حق الله فمثوبته على اقداره وعقوبته
 على من عانده بحسابه ولهذا نقول ان الامام يحتاج اليه لبقاء
 العالم على صلاحه وقد اخرجت الاخبار التي رويتها في هذا
 المعنى في هذا الكتاب في باب العلة التي يحتاج من اجلها الى
 الامام وقول الله عز وجل وان قال ربك للملائكة اني جاعل
 في الارض خليفة جاعل ممنون صفة الله التي وصف بها نفسه وميزانه
 قوله اني خالق بشرا من طين فتونه ووصف به نفسه فمن
 اتقى الله يختار الامام وجب ان يخلق بشرا من طين فلما بطل
 هذا المعنى بطل الآخر ان هما في حيز واحد ووجه اخر
 وهو ان الملائكة في فضلهم وعصمتهم لم يصلحوا الاختيار² الامام
 حتى تولى الله ذلك بنفسه دونهم واحتج به على جميع خلقه
 انه لا سبيل لهم الى اختياره لما لم يكن للملائكة اليه سبيل
 مع صفاتهم ووفائهم وعصمتهم ومدح الله اياهم في آيات كثيرة مثل
 قوله عز وجل³ عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامن⁴
 يعملون وكقوله عز وجل⁵ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما
 يأمرون⁶ ثم الانسان بما فيه من السفه والجهل كيف وان يستنتج
 له ذلك وهذا الاحكام دون الامامة مثل الصوم والصلاة والزكاة
 والحج وغير ذلك لم يكمل الله عز وجل شيئا من ذلك الى خلقه
 فكيف وكل اليهم الاهم⁷ الجامع للاحكام كلها والحقائق باسرها

¹ Koran 38, 71. — ² Der Text hat den Artikel, — doch wohl fehlerhaft (wenigstens, wenn man wie der Text الامام punktiert).

³ Koran 21, 26 (Ende) und 27. — ⁴ Der Koran liest: بامرهم.

⁵ Koran 66, 6 (2. Hälfte). — ⁶ Vermutlich ثم zu punktieren.

⁷ Der Text liest den Elativ, sollte nicht nur اللهم zu schreiben sein?

وفي قوله عز وجل خليفة اشارة الى خليفة واحد ثبت به ومعه قول من زعم انه يجوز ان يكون في وقت واحد ائمة كثيرة وقد اقتصر الله عز وجل على الواحد ولو كانت الحكمة ما قالوه وعبروا عنه لم يقتصر الله عز وجل على الواحد ودعوانا محاذ لدعواهم¹ ثم ان القرآن يرجع في قولنا دون قولهم والكلمتان اذا تقابلتا ثم رجع احدهما على الاخرى بالقران كان الرجحان اولى ولقوله عز وجل² وان قال ربك للملائكة الاية في الخطاب الذى خاطب الله عز وجل به نبيه محمدا صلى الله عليه واله لما قال ربك من اصبح الدليل على انه سبحانه يستعمل هذا المعنى في امته الى يوم القيامة وان الارض لا تخلوا من حجة عليهم فلولا ذلك لما كان لقوله ربك حكمة وكان يجب ان يقول ربهم وحكمة الله في السلف كحكيمته في الخلف لا تختلف في مر الايام وكر الاعوام وذلك انه عز وجل عدل حكيم لا يجمعه واحدا من خلقه نسب³ جل الله عن ذلك ولقوله عز وجل وان قال ربك للملائكة انى جاعل في الارض خليفة الاية معنى وهو ان الله عز وجل لا يستخلف الا من له نقاء السريرة ليبعد عن الخيانة لانه لو اختار من لا نقاء له في السريرة كان قد خان خلقه لانه لو ان دلالا قدم حملا خائنا الى تاجر فحمل له حملا فخان فيه كان الدلال خائنا فكيف تجوز الخيانة على الله وهو يقول وقوله الحق ان الله لا يهدى كيد الخائنين وادب محمدا صلى الله عليه واله بقوله ولا تكن للخائنين خصيما فكيف واتى يجوز ان يأتى ما ينهى عنه وقد عير

¹ Die Lesart des Textes ist mir unverständlich. Ich punktiere مجادل.

² Koran 2, 28.

³ Es muß doch wohl نسباً gelesen werden.

⁴ Koran 12, 52.

⁵ Koran 4, 106.

اليهود بسيمية النفاق فقال¹ اتلمزون الناس بالبَرِّ وتمسسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون وفي قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة اتي جاعل في الارض خليفة² اوجب بهذا اللفظ معنى فهو ان تعتقدوا طاعته فاعتقد عدو الله ابليس بهذه الكلمة نفاقا واضمره حتى صار به منافقا وذلك انه اضمر انه يخالفه متى استعبد بالطاعة له³ فكان نفاقه انكر النفاق لانه نفاق بظهر الغيب ولهذا من الشأن صار اخرى المنافقين كلهم ولما عرف الله سبحانه وتعالى ملائكته ذلك اضمعوا الطاعة له واشتاقوا اليه فاضمعوا نقيض ما اضمره الشيطان فصار لهم من الرتبة عشرة اضعاف ما استحق عدو الله من اخرى والخسار والطاعة والموالاة بظهر الغيب ابلغ في الثواب والمدح لانه ابرا من الشبهة والمغالطة ولهذا روى عن النبي صلى الله عليه واله انه قال من دعا لاخيه بظهر الغيب ناداه ملك من السماء ولك مثله

وان الله تبارك وتعالى اكد دينه بالايمان بالغيب فقال⁴ هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب الاية فالايمان بالغيب اعظم مثوبة لصاحبه لانه خلو من كل عيب ورب لان بيعته الخليفة وقت المشاهدة قد يتوهم على البايع⁵ انه انما يطيع رغبة في خير او مال او رهبة من قتل او غير ذلك مما هو غادات ابناء الدنيا في طاعة ملوكهم وايمان الغيب مامون من ذلك كله ومحروس من معايبه واصله ويدل على ذلك قول الله عز وجل⁶ فلما

¹ Koran 2, 41.

² Glosse: } حاجة قوية في غيبة الامام عم وذلك انه عز وجل لما قال اتي جاعل في الارض خليفة

³ Die Worte von بالطاعة له — فاعتقد folgen im Texte noch einmal, jedenfalls irrtümlich.

⁴ Koran 2, 1 und 2.

⁵ So d. H.-S. (Es ist wohl Part. III zu lesen.)

⁶ Koran 40, 84f.

واوا باسنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم
يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا فلما حصل المتعبد ما حصل
من الايمان بالغيب لم يحرم الله عز وجل ذل ملائكته فقد جاء
في الخبر ان الله سبحانه قال هذه المقالة لملائكته قبل خلق ادم
بسبع مائة عام وكان يحصل في هذه المدة الطاعة لملائكة الله تعالى
على قدرها ولو انكر منكر هذا الخبر والوقت والاعوام لم يجد بدا
من القول بالغيبة ولو ساعة واحدة والساعة الواحدة لا تتعزى
عن حكمة وما حصل من الحكمة في الساعة حصل في الساعتين
حكمتان وفي الساعات حكم فما زاد في الوقت الا زاد في المثوبة
الا كشف الله عن الرحمة ونذ عن الجلالة فصيح الخبر ان فيه تاييد
الحكمة وتبليغ الحجة وفي قول الله عز وجل وان قال ربك للملائكة
اتنى جاعل في الارض خليفة حجة في غيبة الامام عليه السلام من
اوجه كثيرة واحدا ان الغيبة قبل الوجود ابلغ الغيبات
كلها وذلك ان الملائكة ما شهدوا قبل ذلك خليفة قط واما نحن
فقد شاهدنا خلفاء كثيرين غير واحد قد نطق به القرآن وتواترت
به الاخبار حتى صارت كالمشاهدة والملائكة لم يعهدوا واحدا
منهم فكانت تلك الغيبة ابلغ واخرى انها كانت غيبة من الله
عز وجل وهذا الغيبة التنى للامام عليه السلام هي من اعداء
الله فاذا كان في الغيبة التنى هي من الله عز وجل عبادة الملائكة فما
الظن بالغيبة التنى هي من اعداء الله وفي غيبة الامام عليه السلام
عبادة مخلصه لم تكن في تلك الغيبة وذلك ان الامام الغائب
عليه السلام ممنوع مقهور مزاحم في حقه قد غلب قهرا وشيعته
قسرا جرى عليه من اعداء الله ما جرى من سفك الدماء ونهب
الاموال وابطال الاحكام والجور على الايتام وتبديل الصدقات

i Vgl. Seite 10, Anm. 4 (Koran 2, 1 und 2).

غير ذلك مما لا خفاء به ومن اعتقد موالاته شاركة في اجرة وجهاده وتبرأ من اعدائه وكان في براءة مواليه من اعدائه اجر يربى على اجر ملائكة الله عز وجل على الايمان بالامام¹ الغيب في العدم وانما قص الله عز وجل نبأه² قبل وجوده توقيرا وتعظيما ليستعبد له الملائكة ويتشعروا لطاعة وانما مثل ذلك تقديم الملك فيما بيننا بكتاب او رسول الى اوليائه انه قادم عليهم حتى ينتهيوا لاستقباله وارتياد الهدايا له ما يقطع به ومعه عذرهم في تقصير ان قصروا في خدمته كذلك بداء الله عز وجل بذكر انبيائه ابانة عن جلالته ورتبته وكذلك قصته³ في السلف والخلف

ما قبض خليفة الا عرف خلقه الخليفة الذي يتلوه وتصديق ذلك قوله⁴ عز وجل افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه الآية فالذي على بينة من ربه محمد صلى الله عليه واله والشاهد الذي يتلوه علي بن ابي طالب امير المؤمنين عليه السلام دلالة قوله⁵ عز وجل ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة⁶ الكلمة من كتاب موسى المجاورة لهذا المعنى حذو النعل⁷ والقدرة بالقدرة قوله عز وجل⁸ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة وقال موسى لاجيه هرون اخلفني في قومي واصلاح ولا تتبع سبيل المفسدين واستعبد الله عز وجل الملائكة بالسجود لادم تعظيما له غيبه عن ابصارهم وذلك انه عز وجل انما امرهم بالسجود لادم لما اودع⁹ صلبه من ارواح حجب الله تعالى

¹ In dem Wort بالامام steht fälschlich der Art.

² Das Wort ist im Manuskript nicht gut leserlich.

³ Der Text hat قصته.

⁴ Koran 11, 20.

⁵ Eine Glosse ergänzt و.

⁶ Ergänzungen بالنعل.

⁷ Koran 7, 138.

⁸ Vgl. zu dem Ausdrucke Koran 4, 27 und Hebräerbrief 7, 10.

ذكره فكان ذل السجود لله عز وجل عبودية ولام طاعة ولما في صلبه تعظيما فإني إبليس أن يسجد لادم حسدا له إذ جعل صلبه مستنوع ارواح حجب الله دون صلبه فكفر بحسده وتآببه¹ وفسق عن أمر ربه وطرد عن جواره ولعن وسُمي رجيمًا لاجل انكاره للغيبة لآته احتج في امتناعه من السجود لادم بأن قال² انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فجاد ما غيب عن بصره ولم يوقع التصديق به واحتج بالظاهر الذي شاهده وهو جسد ادم وانكر أن يكون يعلم لما في صلبه وجودا ولم يؤمن بأن ادم إنما جعل قبلة للملائكة وأمروا بالسجود له لتعظيم ما في صلبه فثل من آمن بالقائم عليه السلام في غيبته مثل ملائكة الذين اطاعوا الله عز وجل في السجود له؛ ومثل من انكر القائم عليه السلام في غيبته مثل إبليس في امتناعه من السجود لادم عليه السلام كذلك روى عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام

بذلك محمد بن موسى بن المتوكل رضى الله عنه قال حدثنا محمد بن ابي عبد الله الكوفي عن محمد بن اسماعيل البرمكي عن جعفر بن محمد عليه السلام أن الله تبارك وتعالى علم ادم عليه السلام اسماء حجب الله كلها ثم عرضهم وهم ارواح على الملائكة فقال³ انبئوني باسماء هؤلاء أن كنتم صادقين بأنكم احق بالخلافة في الارض لتسبيحكم وتقديسكم من ادم قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا أنك انت العليم الحكيم قال الله تبارك وتعالى

¹ sic! Die Form ist mir unklar, grammatisch ließe sie sich deuten als Inf. II von أبى، die aber weder bei Freytag noch Lane angeführt wird. Die I. würde der Bedeutung nach passen.

² Koran 7, 11; 38, 77.

³ Es ist wohl der Artikel zu setzen.

⁴ Glosse لادم.

⁵ Nach Koran 2, 29—31.

يا ادم انبتهم باسمائهم فلما انبتهم باسمائهم وقفوا على عظيم منزلتهم عند الله تعالى ذكره فعلموا انهم احق بان يكونوا خلفاء الله في ارضه وحجابه على ربيته¹ ثم غيبهم عن ابصارهم واستعبدهم بولايتهم ومحببتهم وقال لهم اقم اقل لكم اتي اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون حدثني بذلك احمد بن الحسن القفطان عن الحسن بن علي السكوني عن محمد بن زكرياء الجوهري قال حدثنا محمد بن عمار عن ابيه عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام وهذا استعبد الله عز وجل للملائكة بالغيبة والاية اولها في قصة الخليفة واذا كان امرها مثلها كان اللام نظم وفي النظم حجة ومنه يؤخذ وجه الاجماع لامة محمد صلى الله عليه واله اولهم واخرهم وذلك انه سبحانه وتعالى اذا علم ادم الاسماء على ما قاله المخالفون فلا محالة ان اسماء الائمة داخلة في تلك الجملة فصار ما قلناه في ذلك باجماع الامة ومن اصح الدليل انه لا محالة لما دل الملائكة على السجود لادم فانه حصل لهم عبادة ولما حصل لهم عبادة اوجب باب الحكمة ان يحصل لهم ما في خبره سوا كان في وقت او في غير وقت فان الاوقات ما تغير الحكمة ولا تبدل الحاجة اولها لاخرها كاويلها لا يجوز في حكمة الله ان يجرمهم معنى من معنى المثوبة ولا ان يبتخل بفضل من فضائل الائمة لانهم كلهم شرع واحد دليل ذلك بالرسول متى امن مؤمن بواحد منهم او بجماعة وانكر واحدا لم يقبل منه ايمانه كذلك القضية في الائمة عليهم السلام اولهم واخرهم وقد قال الصادق عم المنكر لاخرنا كالمنكر لاويلنا وقال عم من انكر واحدا من الاحياء فقد انكر الاموات وساخر ذلك في هذا

¹ Das im Manuskript undeutliche Wort ist wohl بَرِيَّتِهِ zu lesen.

² Lies واحدا.

الكتاب مستنداً في موضعه ان شاء الله تعالى وصح ان قوله عز وجل وعلم آدم الاسماء كلها اراد به اسماء الائمة عليهم السلام وللأسماء معنى كثيرة وليس احد معانيها باولى من لآخر¹ والأسماء اوصاف وليس احد الأوصاف باولى من الآخر فمعنى الاسماء انه علم آدم عم اوصاف الائمة كلها اولها وآخرها ومن اوصافهم الحلم والعلم والفتوى والتقوى والشجاعة والعصمة والسخاء والوفاء وقد نطق بمثله كتاب الله تعالى ذكره في اسماء الائمة عليهم السلام كقوله عز وجل² واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً نبياً واذكر في الكتاب اسماعيل³ انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً وكان يامر اهله بالصلوة والزكوة وكان عند ربه مرضياً واذكر في الكتاب ادريس⁴ انه كان صديقاً نبياً ورفعناه مكاناً علياً وكقوله عز وجل واذكر في الكتاب موسى⁵ انه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً وناديناه من جانب الطور الايمن وقريناه نجياً ووهبنا له من رحمتنا اخاه هارون نبياً فوصف الرسل عليهم السلام وحمدهم بما كان فيهم من الشيم المرضية والاخلاق الزكية وكان ذلك اوصافهم واسمائهم كذلك علم الله عز وجل آدم الاسماء كلها والحكمة في ذلك ايضا انه لا وصول الى الاسماء ووجوه الاستعدادات الا من طريق السماء والعقل غير متوجه الى ذلك لانه لو نظر عاقل شخصا من بعيد او قريب لما يوصل الى استخراج اسمه ولا سبيل اليه الا من طريق السماء فجعل الله عز وجل العبرة في باب الخليفة السماء ولما كان كذلك ابطل به باب الاختيار ان الاختيار من طريق الآراء وقضية الخليفة موضوعة على السماء فصتح به ومعه

¹ Text hier deutlich so: من لآخر; dagegen Zeile 4 من الآخر; und so wohl auch hier.

² Koran 19, 42.

³ Koran 19, 52.

⁴ Koran 19, 57 f.

⁵ Koran 19, 52—54.

مذهبنا في الامام انه يصح بالنص والاشارة فالما باب الاشارة قضى في قوله عز وجل ثم عرضهم على الملائكة فباب العرض مبنى على الشخص والاشارة وباب الاسم مبنى على السمع وصح معنى الاشارة والنص جميعا والعرض الذي قال الله عز وجل ثم عرضهم على الملائكة معنيان احدهم عرض اشخاصهم وهبئتهم كما رويناه في اخبار اخذ الدّر والميثاق والوجه الاخر ان يكون عز وجل عرضهم على الملائكة¹ من طريق الصفة والنسبة كما يقوله قوم مخالفينا فمن كلا المعنيين يحصل استبعاد الله عز وجل الملائكة بالايمان بالغيبة وفي قوله عز وجل انبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صديقين حكم كثيرة احداها ان الله عز وجل ذكره اهل ادم عليه السلام لتعليم الملائكة اسماء الائمة عن الله عز وجل ذكره واهل الملائكة لتعليم اسمائهم عن ادم فالله عز وجل علم ادم وادم علم الملائكة فكان ادم في حيز المعلم وكانوا في حيز المتعلمين هذا ما نص عليه القران وقول الملائكة التعليم سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم فيه احج دليل وابين حجة لنا انه لا يجب لاحد ان يقول في اسماء الائمة واوصافهم عليهم السلام الا عن تعليم الله جل جلاله ولو جاز لاحد ذلك كان للملائكة اجوز ولما سبحوا الله دّ تسبيحهم على ان الشرع² بما ينّا في التوحيد وذلك ان التسبيح تنزيه الله عز وجل

¹ Die H.-S. hat hier, Zeile 2 und Zeile 8 den Artikel ausgelassen.

² Die Lesart des Manuskripts vermag ich nicht zu deuten. (Sollte vielleicht يُنَافَى zu lesen sein? Dann muß freilich das Genetiv-i des Textes (التَّوْحِيدِ) in den Nom., resp. Acc. korrigiert werden. III. nach Lane: Die Koexistenz von etwas anderem ausschließen. Allerdings muß dann auch statt اَنْ vor اَلشَّرْعِ geschrieben werden اَنَّهُ. Wörtlich übersetzt würde das etwa folgender-

وباب التنزيه لا يوجد في القرآن إلا عند قول جاحد أو ملحد أو متعصب لا يبادل التوحيد والقدح فيه فلم يستنكفوا إذا لم يعلموا أن يقولوا لا علم لنا إلا ما علمتنا فمن تكلف علم ما لا يعلم احتج الله عليه بملائكة¹ وكانوا شهداء الله عليه في الدنيا والآخرة وأما أهل الله الملائكة لاعلامهم على لسان آدم عند اعترافهم بالعجز وأنهم لا يعلمون فقول عز وجل يا آدم انبئهم بسمائهم

ولقد كلمني رجل بمدينة السلام فقال لي أن الغيبة قد طالت والحيرة قد اشتدت وقد رجع كثير عن القول بالامامة لظول الامد فكيف هذا فقلت له أن ستة الأولين في هذه الامّة جارية حذو الفعل بالتعل كما روى عن رسول الله صلى الله عليه واله في غير خبر بأن موسى عم ذهب الى ميقات ربه على أن يرجع الى قومه بعد ثلاثين ليلة فتمها الله عز وجل بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة ولناخه عنهم فصل عشرة أيام على ما وعدهم استنأوا المدة القصيرة وقست قلوبهم وفسقوا عن امر ربهم عز وجل وعن امر موسى عم وعصوا خليفته هرون عم واستضعفوه وكادوا يقتلونه وعبدوا عاجلا جسدا له خوار من دون الله عز وجل قال السمرقاني لهم هذا الهكم والله موسى وهرون عليه السلام يعظّم وينهاهم عن عبادة العجل ويقول² يا قوم انما فتنتم به وأن ربكم الرحمن فاتبعوني واضيعوا امرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى فلما رجع موسى الى قومه غضبان

maßen heißen: Und da sie nun Gott lobpreisen, so weist ihre Lobpreisung darauf hin, daß [dieselbe] eine Art ist, wodurch die Anerkennung der Einzigkeit [Gottes] als alleingültig hingestellt wird; denn die Lobpreisung Gottes ist eine absolute Herrlichkeitserklärung Gottes [eigentlich: eine Aussage, daß er frei sei von allem Bösen], und eine solche findet sich im Korane nur gegenüber)

¹ Siehe Anmerkung 1 voriger Seite.

² Koran 20, 92 f. (Vgl. auch zur ganzen Stelle 7, 149.)

اسفا قال بتسما خلقتنوني من بعدى اعجلتم امر ربكم والقي
 اللواح واخذ براس اخيه يجره اليه والقصة في ذلك مشهورة
 فليس بعجب ان يستطيل الجبال من هذه الامة مدة غيبة
 صاحب زماننا عم يرجع كثير منهم عما كانوا دخلوا فيه
 بغير اصل وبصيرة ثم يعتبروا بقول الله تعالى ذكره حيث يقول
¹الم يان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق
 ولا تكونوا كالذين اوتوا الكتاب فطل عليهم الامد فقس قلوبهم
 وكثير منهم فاسقون فقد يوما انزل الله عز وجل في كتابه
 هذا المعنى قلت قوله عز وجل ²الم ذلك الكتاب لا ريب فيه
 هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب يعنى بالثائم وغيبته حدثنا
 محمد بن موسى بن المتوكل رحمه الله قال حدثنا محمد بن جيسى
 العنثار عن احمد بن محمد بن عيسى عن عمر بن عبد العزيز
 عن غير واحد عن داود بن بشير الرقي عن ابن عبد الله عم
 قوله عز وجل هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب فقال المتقون
 شيعة على عليه السلام والغيب فهو الحجة الغائب وشاهد ذلك قول
 الله عز وجل ³يقولون لو لا أنزل عليه آية من ربه فقد انما الغيب
 لله فانتظروا اتى معكم من المنتظرين فاخبر عز وجل ان الآية في
 الغيب الغيب هو الحجة وتصديق ذلك قوله تعالى وجعلنا ابن
 مريم وامه آية يعنى حجة حدثنا ابى رحمه الله
 قال حدثنا سعد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن
 الحسين بن ابو الخطاب عن الحسن بن محبوب عن علي بن
 زياد عن ابى عبد الله عليه السلام قاله في قول الله عز وجل يوم
 ياتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن امنت من

¹ (يكونوا und نزل Koran 57, 15.)

² Der Flügelsche Text hat Koran 2, 1 f. ³الم.

³ Koran 10, 21. — ⁴ Koran 23, 52. — ⁵ Koran 6, 159 b.

قبل وقال الايات ثم الآية والاية المنتظرة هو القائم عليه السلام فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل قيامه بالسيف وان امنت عن تقديم من ايئه¹ عليهم السلام وقد سمى الله عز وجل يوسف عم حين قس قصته على نبيه محمد صلى الله عليه واله فقال عز وجل² ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم ان اجمعوا امرهم بينهم ولم يكروا فسمى يوسف عليه السلام غيبا لان الانبياء التي قصتها كانت انبياء يوسف عم فيما اخبر به قصته وحالته ومن الت اليه اموره

ولقد كلفني بعض المخالفين في هذه الآية فقال معنى قوله عز وجل الذين يؤمنون بالغيب اي بالبعث والنشور واحوال القيامة فقلت له لقد جهلت في تأويلك وضللت في قولك فان اليهود والنصارى وكثير من فرق المشركين والمخالفين لدين الاسلام يؤمنون بالبعث والنشور والحساب والثواب والعقاب فلم يكن الله ليمدح المؤمنين بمدحه وقد شركهم فيها فرق الكفر والجاحود بل وصفهم عز وجل بما هو لهم خاصة لم يشركهم فيه احد غيرهم ولا يكون الايمان ايمانا صحيحا من مؤمن الا بعد علمه بحال من يؤمن به كما قل الله عز وجل³ الا من شهد بالحق وهم يعلمون فلم يوجب لهم حجة ما يشهدون به الا من بعد علمهم

كذلك لن ينفع الايمان من امن بالمهدى القائم عليه السلام حتى يكون عرقا بشانه في حال غيبته وذلك ان الآية عليهم السلام فقد اخبروا بغيبته ووصفوا كونها بشيعتهم فيما نقل عنهم عليهم السلام واستحفظ في الصحف ودون في الكتب المولفة من قبل ان تقع الغيبة بما نهى⁴ سنة اقل او اكثر وليس احد من

¹ So scheint der etwas ineinandergezogene Text zu schreiben; es ist zu punktieren من ابئه.

² Koran 12, 103. — ³ Koran 43, 86 b. — ⁴ Glosse: انى.

اتباع الايمة الا وقد ذكر ذلك في كثير من كتبه وروايته ودونه
في مصنفاته وفي الكتب التي تعرف بالاصول بدونه ^١ مُسْتَحْفَظَةٌ عند
شيعه آل محمد من قبل الغيبة بما ذكرنا من السنين وقد اخرجت
ما حصرني من الاخبار المسندة في الغيبة في هذا الكتاب في
مواضعها فلا يخلوا حال هؤلاء الاتباع المولفين للكتب ان يكونوا
علموا الغيب بما وقع الان من الغيبة فالفوا ذلك في كتبهم
ودونه في مصنفاتهم من قبل كونها وهذا ^٢ مح عند اهل الكتاب
والتحصيل ان يكونوا آمنوا في كتبهم الكذب فاتفق الامر لهم
كما ذكرنا وتحقق ما وصفوا من كذبهم على بعد ديارهم واختلاف
ارائهم وتبين اقتدارهم ومخالفهم وهذا ايضا ^٣ مح كالسبيل والوجه
الاول فلم يبق في ذلك الا انهم حفظوا من ايمانهم المستحفظين
للوصية عليهم السلام ^٤ عن رسول الله صلى الله عليه وآله من ذكر
الغيبة وصفة كونها في مقام بعد مقام الى اخر المقامات ما دونوه
في كتبهم والقوة في اصولهم وبذلك وشبهه فليج الحق
وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وان خصومنا ومخالفينا
من اهل الاهواء المصلية تصدوا لدفع الحق وعنده بما وقع من
غيبة صاحب زمان القائم عليه السلام واحتجابه عن ابصار المشغدين
ليلبسوا بذلك على من لم تكن معرفته متقنة ولا بصيرته مستحكمة
فقول وبالله التوفيق ان الغيبة التي وقعت بصاحب زماننا عليه
السلام قد لزمنا حكمتها وبارحقها وفلاحت حجتنا للذي
شاهدناه وعرفناه من اثار حكم الله عز وجل واستقامة تدبيره

^١ Im Texte steht مح mit dem niedergelegten Zeichen für Aus-
gefallenes ٢. Ich kann es nicht deuten. Vielleicht ist es Abkürzung
für لا محالة = «zweifellos». Das würde an beiden Stellen zu dem
Sinne des Gesagten passen.

^٢ So der Text. Das السلام ist als sinnlos wegzulassen.

في حجتہ المتقدّمة في الاعصار السّالفة مع ايّمة الضّلال وتظاهر
 التّواغيت واستعلاء الفراعنة في الحقب الخالية وما نحن بسبيله
 في زماننا هذا مع تظاهر ايّمة الفِر ببعونة اهل الافك والعدوان
 وذلك أنّ خصومنا ضلّبونا بوجود صاحب زماننا عمّ كوجود من
 تقدّمه من الايّمة عابهم السّلام فقلّوا أنّه قد مضى على قولكم
 من عصر وثات نبينا عمّ احدى عشر اماما كلّ منهم كان ظاهرا
 موجودا معروفا باسمه وشخصه بين الخاصّ والعامّ فان لم يُوجد
 كذلك فسد عليكم امر من تقدّم من ايّتكم كفساد امر صاحب
 زمانكم هذا في عدمه وتعدّر وجود فاقول وبالله التّوفيق
 أنّ خصومنا قد جهلوا اثار حكمة الله واغفلوا مواقع الحقّ
 ومناهج السّبل في مقامات حجج الله مع ايّمة الضّلال في دول
 الباطل في كلّ عصر وزمان اذ قد ثبت أنّ ظهور حجج الله في مقاماتهم
 في دولة الباطل على سبيل الامكان والتّديبير لاهل الزّمان فان
 كانت الحال ممكنة في استقامة تدبير الاولياء لوجود الحاجة بين
 الخاصّ والعامّ وكان استتاره ما توجبه الحكمة ويقتضيه التدبير
 حجب الله واستتره الى وقت طلوع الكتاب اجله كما قد
 وجدنا من ذلك في حجج الله المتقدّمة من عصر وثات ادم عليه السّلام
 الى حين زماننا هذا منهم المستخفون ومنهم المستعلنون بذلك
 جاءت الاثار ونطق الكتاب فمن ذلك ما حدّثنا به
 ابى رحمه الله عن سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن
 خالد الرّقي عن ابيه عن محمد بن سنان عن اسحق بن جوير
 عن عبد الحميد بن ابى الدّيلم قال قال الصّديق جعفر بن
 محمد عمّ يا عبد الحميد أنّ لله رسلا مستعلنين ورسلا مستخفين
 فاذا سالت بحقّ المستعلنين فسئله بحقّ المستخفين وتصديق

¹ So schreibt die H.-S.

ذلك من الكتاب قوله¹ ورسلا قصصنا² عليك ورسلا لم نقصص³
 عليك ولكم الله موسى تكليما فكانت حجج الله كذلك
 من وقت وفات آدم عم الى وقت ظهور ابراهيم عم اوصياء مستعلنين
 ومستخفين فلما كان وقت كون ابراهيم عم سر⁴ الله
 شخصه واخفى ولادته لان الامكان في ظهور الحجة كان متعذرا
 في زمانه وكان ابراهيم عم في سلطان عمود مستترا لامره غير مظهر
 نفسه وعمود يقتل اولاد رعيته واحل ملكته في طلبه الى ان دل⁵
 ابراهيم عم على نفسه واظهر لعم امره بعد ان بلغت الغيبة امدها
 ووجب اظهار ما اظهره للذي اراده الله من اثبات حجة واكمل
 دينه فلما كان وقت وفات ابراهيم عم كان له اوصياء حجاجا
 لله في ارضه يتوارثون الوصية كذلك مستعلنين ومستخفين الى
 طلوع وقت كون موسى عم فكان فرعون يقتل اولاد بني اسرائيل
 في طلب موسى عم الذي قد شاع من ذكره وخبر كونه فسر⁶
 الله ولادته ثم قذفته امه في اليم كما اخبر الله عز وجل
 وكتابه فالتقطه ال فرعون وكان موسى عم في حجر فرعون وهو
 يربيه وهو لا يعرفه وفرعون يقتل اولاد بني اسرائيل في طلبه
 ثم كان من امره بعد ان اظهر دعوته ودل⁷ على نفسه ما قد قصه
 الله عز وجل في كتابه فلما كان وقت وفات موسى عم
 كان له اوصياء حجج الله كذلك مستعلنين ومستخفين الى وقت ظهور
 عيسى عم في ولادته معلنا لدلائله مظهرا لشخصه ظهرا لبراهينه غير
 مخف لنفسه لان زمانه كان زمان امكان ظهور الحجة كذلك
 ثم كان له من بعد ذلك اوصياء حجاجا مستعلنين ومستخفين الى
 وقت ظهور نبينا محمد صلى الله عليه وآله وقال الله له في الكتاب⁸

¹ Koran 4, 162.

² So der Text; es ist aber wohl ستر zu lesen.

³ Koran 41, 43.

ما يقال لك ألا ما قد قيل للرسل من قبلك ثم قال¹ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا فكان مما قيل له لزوم من سنة على إيجاب سنن من تقدّمه من الرسل اقامة الاوصياء له كاقامة من تقدّمهم² لاوصيائهم فاقام رسول الله صلى الله عليه وآله الاوصياء كذلك واخبر ان يكون المهدي خاتم الايمة عليهم السلام وأنه يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً نقلت الايمة بذلك باجمعها عنه عمّ وآل عيسى ينزل في وقت صاحب زماننا المنتظر للقسط والعدل كما اوجبت الحكمة باستقامة التدبير غيبة من ذكرنا من الحجج المتقدمة بالوجود وذلك ان المعروف للعالم بين الخاص والعام من اهل هذه الملة

ان الحسن بن علي ولد صاحب زماننا عليهم السلام كان قد وكل به طاغية زمانه الى وقت وفاته فلما توفي عمّ وكل بحاشيته واهله وحُبست جواريه وطلب مولوده هذا اشدّ الطلب وكان احد الموثقين عليه عمّه جعفر اخو الحسن بن علي بما اتّعه لنفسه من الامامة ورجا ان يتم له ذلك بوجود ابن اخيه صاحب الزمان عمّ فجرت السنة في غيبته بما جرى من سنن غيبته³ من ما ذكرنا من الحجج المتقدمة فلزم من حكمة غيبته عمّ ما لزوم من حكمة غيبته

فكان من معارضة خصومنا ان قالوا اولم اوجبتم في الايمة ما كان واجبا على الانبياء فيما انكرتم ان ذلك كان جائزاً في الانبياء وغير جائز في الايمة فان الايمة ليسوا كالانبياء فغير جائز ان يشبه حال الايمة بحال الانبياء فوجدنا دليلاً مقنعاً على انه جائز في الايمة ما كان جائزاً في الانبياء فيما شبههم من حال الايمة الذين امنوا بشبهه الانبياء والرسل واتما يقاس الشكل بالشكل والمثل بالمثل فلم تثبت دعواكم في ذلك ولن يستقيم لكم قياسكم في

¹ Koran 17, 79.

² Das Pluralsuffix هم ist doch wohl nur Schreibfehler, lies ه .

³ Text غيبته, jedenfalls zu lesen غيبة.

تشبيهم حال الآية بحال الانبياء الا بدليل مقنع
 فاقول وبالله اهتدى ان خصومنا قد جهلوا فيما عارضونا به من
 ذلك ولو انهم كانوا من اهل التمييز والنظر والتفكر والتدبير
 باضراح العناد وازالة العصبية لرؤسائهم ومن تقدم من اسلافهم
 لعلمو ان كل ما كان جائزا في الانبياء فهو واجبا في الآية حذو
 النعل بالنعل وذلك ان الانبياء هم اصول الآية ومقتضيتهم والايمة
 خلفاء الانبياء ووصيائهم والقائمون بحجة الله على من يكون
 بعدهم كيلا تبطل حجج الله وحدود شرائعه ما دام التكليف على
 العباد قائما والامر لهم لازما ولو وجبت المعارضة لجاز
 لقائل ان يقول ان الانبياء هم حجج الله فغير جائز ان يكون
 الآية حجج الله ان ليسوا بالانبياء ولا كالانبياء وله ان يقول ايضا
 فغير جائز ان يسموا ائمة لان الانبياء كانوا ائمة وهؤلاء ليسوا
 بانبياء فيكونوا ائمة كالانبياء وغير جائز ايضا ان يقوموا بما كان
 يقوم به الرسل من الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى
 غير ذلك من ابواب الشريعة ان ليسوا بالرسل ولا هم يرسل
 ثم ياتى بمثل هذا من المحال مما يكثر تعداده ويطول
 الكتاب بذكره فلما فسد هذا كله كانت هذه المعارضة من
 خصومنا فاسدة كفسده ثم نحن نبين الان ونوضح بعد
 هذا كله لان انتشاكل بين الانبياء والايمة بين واضح ويلزمهم
 انهم حجج الله على الخلق كما كانت الانبياء حججا على العباد
 وفرض طاعتهم لازم كزوم فرض طاعة الانبياء وذلك قول الله عم¹
 اضيعوا الله واضيعوا الرسول واولى الامر منكم وقوله² ولو ردوه الى
 الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم
 فولاة الامر هم بعد الرسول عم وقد قرن الله طاعتهم بطاعة

¹ Koran 4, 62. — ² Koran 4, 85.

الرَّسُولَ وَأَوْجِبَ عَلَى الْعِبَادِ مِنَ فَرْضِهِمْ¹ مَا أَوْجِبَهُ مِنْ فَرْضِ الرَّسُولِ
 كَمَا أَوْجِبَ عَلَى الْعِبَادِ مِنْ ضَاعَةِ الرَّسُولِ مَا أَوْجِبَهُ عَلَيْهِ مِنْ ضَاعَتِهِ
 عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِ² اضِيعُوا اللَّهَ وَاضِيعُوا الرَّسُولَ ثُمَّ قَالَ³ مَنْ يَضَعِ الرَّسُولَ
 فَقَدْ أَضَاعَ اللَّهَ وَإِذَا كَانَتْ الْآيَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ حَجَّجَ اللَّهُ عَلَى مَنْ
 لَمْ يَلْحَقْ بِهِ بِالرَّسُولِ وَلَمْ يَشَاهِدْهُ وَعَلَى مَنْ خَلَقَهُ مِنْ بَعْدِهِ كَمَا كَانَ
 الرَّسُولُ حُجَّةً عَلَى مَنْ يَشَاهِدُهُ فِي عَصَبِهِ لَزِمَ مِنْ ضَاعَةِ الْآيَةِ مَا لَزِمَ مِنْ
 ضَاعَةِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَدْ تَشَكَّلُوا فَاسْتَقَامَ
 الْقِيَاسُ فِيهِمْ وَإِنْ كَانَ الرَّسُولُ أَفْضَلَ مِنَ الْآيَةِ فَقَدْ تَشَكَّلُوا فِي
 الْحُجَّةِ وَالْإِسْمِ وَالْفِعْلِ وَالْفَرْضِ إِذَا كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ سَمِيَ الرَّسُولَ
 آيَةً بِقَوْلِهِ⁴ لَأَبْرَاهِيمَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ أَمَامًا وَقَدْ أَخْبَرْنَا تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى أَنَّهُ قَدْ فَضَّلَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرَّسُلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى⁵ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَقَالَ⁶ لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ
 الْأَنْبِيَاءِ عَلَى بَعْضٍ الْآيَةِ فَتَشَاكَلُ الْأَنْبِيَاءُ بِالنَّبَوَّةِ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ
 أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ وَكَذَلِكَ تَشَاكَلُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ فَمَنْ قَاسَ حَالَ
 الْآيَةِ بِحَالَ الْأَنْبِيَاءِ وَاسْتَشْهَدَ فِعْلَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ

وَوَجْهٌ آخَرُ مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى حَقِيقَةِ مَا شَرَحْنَا مِنْ تَشَاكُلِ الْآيَةِ
 وَالْأَنْبِيَاءِ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ⁷ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي
 رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَقَالَ⁸ مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ
 عَنْهُ فَانْتَهُوا فَاْمَرْنَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ نَهْتَدِيَ بِهَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَنَجْرِيَ الْأُمُورَ عَلَى حَدِّ مَا أَجْرَاهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ

فَكَانَ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمُحَقِّقُ لِمَا ذَكَرْنَا مِنْ
 تَشَاكُلِ الْآيَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ إِنْ قَالَ مَنْزِلَةٌ عَلَى مَنْزِلَةٍ كَمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ

¹ Glosse: الْأَوْصِيَاءُ وَالْآيَةُ. — ² Koran 4, 62.

³ Koran 4, 82. — ⁴ Koran 2, 118. — ⁵ Koran 2, 254.

⁶ Koran 17, 57. — ⁷ Koran 33, 21. — ⁸ Koran 59, 7.

موسى ألا أنه لا نبى بعدى فاعلمنا رسول الله صلى الله عليه
واله أن علياً عمّ ليس نبى وقد شبهه بيرون وكان هرون
نبيّاً ورسولاً وكذلك شبهه جماعة من الانبياء عليهم السلام
حدّثنا محمد بن موسى بن المتوكّل رحمه الله قال حدّثنا
عليّ بن الجهم السعدابادى قال حدّثنا احمد بن ابي عبد
الله البرقى عن ابيه محمد بن خالد قال حدّثنا عبد الملك
ابن هرون بن عنترة الشيبانى عن ابيه عن جدّه عن عبد الله
ابن عباس قال كنّا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه واله
فقلّ من اراد أن ينظر الى آدم فى علمه والى نوح فى سلمه والى
ابراهيم فى حلمه والى موسى فى فطنته والى داود فى زهده
فلينظر الى هذا فنظرنا واذا علىّ بن ابي طالب قد اقبل كالماء
يخدر من صبيب فاذا استقام أن يشبه رسول الله صلى
الله عليه واله احداً من الايّمة بالانبياء والرسل استقام لنا أن
يشبه¹ جميع الايّمة لجميع الانبياء والرسل وهذا دليل مقنع .
فقد ثبت شكل صاحب زماننا عمّ فى غيبته بغيبة موسى وغيره
ممن وقعت بهم الغيبة وذلك أن غيبة صاحب زماننا وقعت من
جهة الطواغيت لعلّة التدبير من الذى قدّمنا ذكره فى الفصل
الاول ومما يفسد معارضة خصومنا فى نفى تشاكل الايّمة
والانبياء أن الرسل الذين تقدّموا قبل عصر نبينا صلى الله
عليه واله كان اوصيائهم انبياء وكلّ وصّى قام بوصيّة حجّة تقدّمه
من وقت وفات آدم عمّ الى عصر نبينا عمّ كان نبياً ومثل ذلك
وصّى آدم عمّ كان شيث ابنه وهو حجة الله فى علم ال محمد
وكان نبياً ومثل² وصّى نوح كان سام ابنه وكان نبياً ومثل ابراهيم
كان وصيه اسحق ابنه وكان نبياً ومثل عيسى كان وصيه شمعون

¹ Wohl als IV. zu denken und intr.

² Hier fehlt wohl ein ذلك.

الصفا وكان نبيا ومثل داود كان وصيه سليمان ابنه وكان نبيا
 واوصياء نبينا عم لم يكونوا انبياء لان الله عز وجل جعل محمدا
 خاتما لهذا الامم¹ كرامة له وتفضيلا فقد تشاكلت الائمة والانبياء
 بالوصية كما تشاكلوا فيما قدمنا ذكره من تشاكلهم فالنبي وصي
 والامام وصي والوصي امام والنبي حجة والنبي حجة والوصي حجة
 فليس في الاشكال اشبه من تشاكل الائمة والانبياء وكذلك
 اخبرنا رسول الله صلى الله عليه واله بتشاكل افعال الاوصياء فبين
 تقدم وتاخر من قصة يوشع بن نون² وصي موسى مع صفرا
 بنت شعيب زوجة موسى عم وقصة امير المؤمنين وصي رسول
 الله صلعم مع عائشة بنت ابي بكر واجاب غسل الانبياء اوصياءهم
 بعد ما تم حدثنا علي بن احمد الدقاق رحمه الله عن حمزة بن
 القسم قال حدثنا ابو الحسن بن علي الجنيد الرازي قال حدثنا
 ابو عوانه قال حدثنا الحسين بن علي عن عبد الرزاق عن ابيه
 عن ميثاق مولى عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن مسعود
 قال قلت للنبي صلى الله عليه واله يا رسول الله من يغسلك اذا
 مت فقال يغسل كرا نبي وصيه قلت فمن وصيك يا رسول الله قال
 علي بن ابي طالب فقلت كم يعيش بعدك يا رسول الله قال ثلاثين
 سنة فان يوشع بن نون وصي موسى عش من بعده ثلاثين سنة
 وخرجت عليه صفرا بنت شعيب زوجة موسى فقالت انا احق
 بالامر منك فقتلها فقتل مقاتلتها واسرها فاحسن اسرها وان ابنة
 ابي بكر ستخرج علي في كذا وكذا الفا من امتي فيقاتلها
 فيقتل مقاتلتها وياسرها فيحسن اسرها وفيها انزل الله تعالى³

¹ So der Text. Man hat vermutlich zu lesen الامة.

² Josua wird im Korane nicht genannt (weder 18, 59 ff., noch 5, 26), ebenso wenig namentlich Zippora (vgl. Sure 28). (Der Hadith ist ebenso typisch in seiner Erfindung wie seiner Anwendung hier durch den Verfasser des Buches.)

³ Koran 33, 33.

وقرن في بيوتكن ولا تبرزن تبرج الجاهلية الاولى يعنى صفرا بنمت شعيب وهذا الشكل قد ثبت¹ بين الائمة والانبياء بالاسم والصفة والذمت والفعل وكلما كان جائزا في الانبياء فهو جائز يجرى في الائمة حذو الفعل بالنعل والقدة بالقدة

ولو جاز ان يجحد امامة صاحب زماننا لغيبته بعد وجود من تقدمه من الائمة عليهم السلام لوجب ان يدفع نبوة موسى بن عمران عم لغيبته ان لم يكن ذكر الانبياء كذلك فلم لم تسقط نبوة موسى لغيبته وحتت نبوته مع الغيبة كما حكت نبوة الانبياء الذين لم تقع بهم الغيبة وكذلك حكت امامة صاحب زماننا هذا مع غيبته كما حكت امامة من تقدمه من الائمة الذين لم تقع بهم الغيبة وكما جاز ان يكون موسى عم في حجر فرعون يربيته وهو لا يعرفه ويقتل اولاد بنى اسرائيل في طلبه فكذلك جائز ان يكون صاحب زماننا موجودا شخصا بين الناس يدخل مجالسهم ويضا بسننهم ويشى في اسواقهم ولم لا يعرفونه الى ان يبلغ الكتاب اجله فقد روى عن الصادق عم انه قال في القائم سنة من موسى وسنة من يوسف وسنة من عيسى وسنة من محمد صلعم ذمة سنة موسى فخائف يترقب واما سنة يوسف فان اخوته كانوا يبدايعونه وبخائبونه ولا يعرفونه واما سنة عيسى فالتسيحة واما سنة محمد صلى الله عليه وآله فالتسيف فكان من الزيادة لخصومنا ان قالوا ما انكرتم ان قد ثبت نلم ما ادعينتم من الغيبة كغيبة موسى ومن حل محله من الانبياء الذين وقعت منهم الغيبة ان تكون حجة موسى لم تلزم احدا الا من بعد ان اظهر دعوته وذلك على نفسه وكذلك لا تلزم حجة امامكم هذا خفى مكنه وشخصه حتى

¹ Das Teshdid ist wohl zu streichen.

تظهر دعوته ويدد على نفسه كذلك فحينئذ تلزم حجته وتجب ضاعته وما بقى في الغيبة فلا تلزم حجته ولا تجب ضاعته
 فقال¹ وبالله استعين ان خصومنا غفلوا عما يلزم حجج الله في ظهورهم واستتارهم وقد ألزمهم الله الحجة البالغة في كذبه ولم يتركهم سدى في جهلهم وخبائهم ولكنهم كما قال الله عز وجل افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقلها ان عز وجل قد اخبرنا في قصة موسى عم انه كان له شيعة ثم باهروا عرفون وبولايتهم متمسكون ولدعوته منتظرون قبل اظهار دعوته ومن قبل دلالة على نفسه حيث يقول² دخل المدينة على حين غفلة من اهلها ووجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه وقال عز وجل حكاية عن شيعته قالوا اؤذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا الابية واعلمنا الله عز وجل في كذبه انه كان لموسى شيعة من قبل ان يظهر من نفسه نبوة وقبل ان يظهر له دعوة يعرفونه ويعرفهم بولاية موسى صاحب الدعوة ولم يكونوا يعرفون ان ذلك الشخص هو موسى بعينه وذلك ان نبوة موسى انما ظهرت من بعد رجوعه من عند شعيب وحين صار باخاه من السنين التي رعى فيها لشعيب حتى استوجب بها اهله وكان دخوله المدينة حين وجد فيها الرجلين قبل مصيره الى شعيب وكذلك وجدنا مثل نبيينا محمد صلى الله عليه وآله قد عرف اقوام امه قبل ولادته وبعد ولادته وعرفوا مكان خروجه ودار هجرته من قبل ان يظهر من نفسه نبوة ومن قبل ظهور دعوته وذلك مثل سلمان الفارسي رجة الله عليه ومثل قسر بن سعدة الايادي ومثل تبع الملك ومثل عبد المطلب وابي سنب ومثل

¹ So der Text; lies فاقول. — ² Koran 47, 26. — ³ Koran 28, 14.

⁴ Koran 7, 126. — ⁵ So schreibt der Text; richtig?

سيف بن ذى يزن ومثل بحيراء الرَّاحِب ومثل كسير الرَّهْبَان في
 شريف الشَّام ومثل موييب الرَّاحِب ومثل سنيح الكاهن ومثل
 يوسف اليهودي ومثل ابن حوَّاس الحبر المُقْبِل من الشَّام ومثل
 زيد بن عمرو بن نفيل ومثل هؤلاء كثير ممن عرف النَّبى صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِصِفَتِهِ وَنَعْتِهِ وَاسْمِهِ وَنَسَبِهِ قَبْلَ مَوْلَدِهِ¹ وَالْأَخْبَار
 فِي ذَلِكَ مَوْجُودَةٌ عِنْدَ الْخَطِّ وَالْعَمَامِ قَدْ أَخْرَجَتْهَا مُسْنَدَةٌ فِي
 هَذَا الْكَتَابِ فِي مَوَاضِعِهَا وَلَيْسَ مِنْ حِجَّةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيٌّ وَلَا
 وَصِيٌّ إِلَّا وَقَدْ حَفِظَ الْمُؤْمِنُونَ وَقْتُ كَوْنِهِ وَوَلادَتِهِ وَعَرَفُوا أَبَوَيْهِ
 وَنَسَبَهُ فِي كُلِّ عَصْرٍ وَزَمَانٍ حَتَّى لَمْ يَشْتَبِهْ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ حُجَّجِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظُهُورِهِ وَحِينَ اسْتَنَارَتْ وَاغْفَلَ ذَلِكَ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ
 وَالضَّلَالِ وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِهِ وَكَذَلِكَ سَبِيلُ
 صَاحِبِ زَمَانِنَا عَمَّ حَفِظَ أَوْلِيَاؤُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ وَالْعِلْمِ
 وَقَتَهُ وَزَمَانَهُ وَعَرَفُوا عِلَامَتَهُ وَشَوَاهِدَ آيَاتِهِ وَكَوْنَهُ وَقَتَ وَلادَتِهِ وَنَسَبَهُ
 فَمَنْ عَلَى يَقِينٍ مِنْ أَمْرِهِ فِي حِينِ غَيْبَتِهِ وَمَشْهَدِهِ وَاغْفَلَ ذَلِكَ أَهْلُ
 الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِنْكَارِ وَالْعَنُودِ فِي صَاحِبِ زَمَانِنَا عَمَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ²
 يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ
 مِنْ قَبْلُ وَسُئِلَ الْمُتَّقِينَ عَمَّ عَنْ هَذِهِ الْآيَاتِ فَقَالَ الْآيَاتُ ثُمَّ الْآيَةُ
 وَالْآيَةُ الْمُنْتَظَرَةُ هُوَ الْقَائِمُ الْمُهْدِيُّ فَإِذَا قَامَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا
 لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ قِيَامُهُ بِالنَّسِيفِ وَإِنْ آمَنَتْ بِمَنْ تَقَدَّمَ مِنْ
 أَبْنَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَدَّثَنَا بِذَلِكَ أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ
 الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ وَالْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعٍ وَغَيْرِهِ
 عَنِ الصَّدِيقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَمَّ وَتَصَدِيقُ ذَلِكَ مِنْ
 كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الْآيَاتِ ثُمَّ الْحُجَّجِ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى³

¹ وبعده مولده.

² Koran 6, 159. (Vergl. Seite 18, 22). — ³ Koran 23, 52.

وجعلنا ابن مريم وامه اية يعنى حجة وقوله عز وجل لعزير
حين احياه من بعد ان امته مائة سنة¹ وانظر الى تمارك ولنجعلك
اية للناس يعنى حجة فجعله عز وجل حجة على الخلق وسماه اية
للناس

وارى الناس لما صح نثم عن رسول الله صلى الله عليه واله من
امر الغيبة الواقعة لحجة الله تعالى ذكره على الخلق وضع كثير منهم
الغيبة غير موضعها

اولهم عمر بن الخطاب فانه قال لما قبض
النبي صلى الله عليه واله والله ما مات محمد وانما غاب غيبة
موسى عن قومه وانه سيظهر لهم بعد غيبته حدثنا احمد بن
الصقر العدل قال حدثنا ابو جعفر محمد بن العباس عن بسم
عن ابي جعفر محمد بن بزاد عن نصر بن سيار بن داود
الاشعري عن محمد بن عبد ربه وعبد الله بن خالد السلوني
انهما قالا حدثنا ابو معش تخيير المزي قال حدثنا محمد بن
قيس ومحمد بن كعب القوسي وعمار بن غزويه وسعيد بن ابي
سعد المقيري وعبد الله بن ابي ملائكة وغيرهم من مشيخة اهل
المدينة قالوا لما قبض رسول الله صلى الله عليه واله اقبل عمر
ابن الخطاب يقول والله ما مات محمد وانما غاب كغيبة موسى عن
قومه وانه سيظهر بعد غيبته فا زال يردد هذا القول ويكرره حتى
ظن الناس ان عقله قد ذهب فذه ابو بكر وقد اجتمع الناس
عليه يتعجبون من قوله فقل اربع على نفسك يا عمر من يمينك

¹ Koran 2, 261.

أَتَى تَخْلَفَ بِهَا قَدْ أَخْبَرْنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ
 أَتَاكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ فَقَالَ عَمْرٍو إِنَّ هَذِهِ الْآيَةُ لَفِي كِتَابِ اللَّهِ
 يَا بَا بَكَرٍ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ ذَاتَى مُحَمَّدٌ الْمَوْتَ وَلَمْ
 يَكُنْ عَمْرٍو جَمَعَ الْقُرْآنَ
 ثُمَّ غَلَضَتْ
 الْكَيْسَانِيَّةُ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى أَتَعَتْ هَذِهِ الْغَيْبَةَ لِمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
 ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ حَتَّى أَنَّ السَّيِّدَ مُحَمَّدَ الْجَبْرِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ اعْتَقَدَ ذَلِكَ وَقَالَ فِيهِ

وَلَاةُ الْأَمْرِ أَرْبَعَةٌ سَوَاءٌ	إِلَّا أَنَّ الْآيَةَ مِنْ قَرِيشٍ
هَمْ ³ اسْبِطْنَا وَالْأَوْصِيَاءَ	عَلَى وَالثَّلَاثَةَ مِنْ بَيْنِهِ ²
وَسَبِطٌ قَدْ حَوَّتَهُ كَرْبَلَاءُ	فَسَبِطٌ سَبِطُ أَيْحَانَ وَبَرٍّ
يَقُودُ الْجَيْشَ يَقْدِمُهُ الثَّلَوَاءُ	وَسَبِطٌ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى
بُرْضَوَى عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ	يَغِيبُ ⁴ لَا يُرَى عِنْدَ زَمَانَا
	وَقَالَ فِيهِ السَّيِّدُ رَحِمَهُ أَيْضًا
أَبَا شُعْبَةَ ⁵ رَضَوَى مَا لَمْ يَكْ لَا يُرَى	فَحَتَّى مَتَى تَخْفَى وَأَنْتَ قَرِيبٌ

¹ Koran 39, 31.

² Der Text punktiert deutlich بَيْنِهِ; rhythmisch schon nicht mit dem Versmaße (أَنْوَافٍ) vereinbar, ist die Form wohl in بَيْنِهِ zu korrigieren. Verstöße gegen die Versmaße finden sich hier mehrfach; falsche Abtrennungen z. B. korrigiere ich der Einfachheit wegen, ohne es anzumerken.

³ Vor dem هَمْ läßt der Text ein وَ aus.

⁴ Der Text vokalisiert يَغِيبُ; es ist aber wohl das Passiv zu setzen; wollte man «Gott» als Subj. des Verbums annehmen, so sollte doch ein Obj. 8 erwartet werden.

⁵ شُعْبٌ — so hat der Text hier und weiter unten; die Form des Pl. zu شُعْبَةً lautet sonst nach den Lexicis nur شُعْبٌ, was freilich hier nicht in den ذَوِيلِ paßt.

فلو غاب عنا عمر نوح لأيقنت¹ منّا النفوس بأنّه سيئوب²

وقال فيه السيّد ايضاً

الا حتى المقيم بشعب رضى وأُهد له بمنزله سلاماً
وقل يا ابن الوصى فدتك نفسى اطلت بذلك الجبل المقام
اضوء³ بمعشر وألوك منّا وسموك الخليفة والامام
وما ذاق ابن خولة نعيم موت ولا وأرت له أرض عظاماً⁴

¹ Der Text hat لَا يَقْنَت vokalisiert, eine rhythmisch und grammatisch unannehmbare Form. Man hat die IV. zu lesen لَا يَقْنَت .

² Für das letzte Hemistich, das mit dem Rhythmus nicht vereinbar ist, kann ich keine Konjekturen geben.

³ Der Text hat أَضَوْء (sic!) — darf man auch für die I. die Bedeutung «helfen» annehmen? Sonst sollte man أَضَى , IV., schreiben.

⁴ Maçoudi, Les prairies d'or V, Seite 182; Schahrastani und Aghani schreiben jenes 1. Gedicht (الآن) dem kaisarischen Dichter Kuthajjir zu.

In der L.-A. Mas'udis finde ich nachträglich بنيه. (Anm. 1) bestätigt. Sie weicht sonst noch von meinem Texte ab durch لَلْفَق für لِلْفَق (اسباطنا والاصبياء statt ليس بلم خفاء), 2. Halbzeile; durch تراه العين für قد حوته غيبته , 6. Halbzeile; durch لَلْفِيل und nachfolgendes statt يَذوق الموت , 7. Halbzeile; durch لَلْجَيْش für لَلْجَيْش und ه , 8. Halbzeile; durch تَغْيِب (also V.) statt يَغْيِب und عِنَّا statt فِيهَا , 9. Halbzeile. Auch lag Barbier de Meynard scheint's رَضَى vor, Haarbrücker in seiner Schahrastani-H.-S. رَضَى (ebenso schreibt nach ihm v. Kremer, Gesch. der herrschenden Ideen des Islams, Seite 375), statt رَضَى , wie es in dieser H.-S. stets deutlich geschrieben ist. — Van Vloten (Recherches sur la domination arabe etc. Seite 42) bemerkt zu der Ortsbezeichnung: Montagne près de Yanbo, où la famille du prophète avait des possessions. —

Das 2. Gedicht (أيا شعب), — scheint's unbestritten Es-Sajjids Eigentum, — lautet bei Mas':.

فلم يزل السيّد ضالًّا في امر الغيبة يعتقدونها في محمّد بن عليّ
ابن الحنفية حتّى لقي الصادق جعفر بن محمّد عمّ وراى منه
علامات الامامة وشاهد منه دلالات الوصية فسأله عن الغيبة وذكر له
انها حقّ وانها تنفع بالثاني عشر من الائمة عليهم السلام فاخبره بموت
محمّد بن عليّ بن¹ الحنفية فانّ اياه شاهد دفنه فرجع السيّد عن مقالته
واستغفر من اعتقاده ورجع الى الحقّ عند اتّصاحه ودارن بالامامة
حدّثنا عبد الواحد بن محمّد العطار رضىّ قال حدّثنا عليّ بن
محمّد بن قتيبة التيسابورىّ عن حمدان بن سليمان عن محمّد
ابن اسمعيل بن بزيع عن حيان السراج قال سمعت السيّد محمّد
الحميرىّ يقول كنت اقول بالغلو واعتقد غيبة محمّد بن عليّ²
الحنفية رضى الله عنه وقد ضللت في ذلك زمانا فمن الله على الصادق
جعفر بن محمّد عمّ وانقذنى به من النار وهدانى الى سواء الصراط
فسألته بعد ما صحّ عندى بالدلائل التى شاهدتها منه انه حجة

يا شعب رضوى ما لمن بك لا يرى وبنا اليه من الصباية أولف
حتّى متى والى متى وكم المدى يابن الرسول وانت حى تزرق
Das Versmaß ist also Kamil (m. long.); während hier Tawil vorliegt.

Im 3. Gedicht (الا حى) hat Mas'. die ganze 1. Zeile nicht, dann

للّ statt يابن, Zeile 2; وضوء statt أضّر, Zeile 3; — das
ergäbe allerdings etwas wesentlich anderes!

Dann schiebt er ein:

وعادوا فيك اهل الارض ضرا مغيبك عنكم سبعين علما
und am Schlusse:

لقد امسى بمورق شعب رضوى تراجع الملائكة انلاما

Die Mas'udische Überlieferung dieses letzten Gedichtes wenigstens
erscheint mir minderwertiger als die Ibn Babujes. Der hier gegebene
1. Vers leitet das Ganze gefällig und natürlich ein, während der Be-
ginn bei M. unvermittelt ist. Und ob der in der Mitte stehende Vers,
den M. mehr hat, echt ist?

¹ Dem Texte fehlt hier das ابن; es ist auch an beiden Stellen
vorher merkwürdigerweise nur nachträglich in den Text hinein-
gekritzelt.

² Es fehlt wieder ابن.

اللّٰهُ عَلَيَّ وَعَلَى جَمِيعِ أَهْلِ زَمَانِهِ وَأَنَّهُ الْإِمَامُ الَّذِي فَرَضَ اللَّهُ طَاعَتَهُ
وَأَوْجِبَ الْإِقْتِدَاءَ بِهِ فَقُلْتُ لَهُ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ قَدْ رَوَى لَنَا أَخْبَارُ
عَنْ آبَائِكَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي الْغَيْبَةِ وَهَجَّةٌ كَوْنُهَا فَخْبِرْنِي بِمَنْ تَقَعُ
فَقُلَ عَمَّ سَتَقَعُ بِالسَّادِسِ مِنْ وَلَدِي وَهُوَ الثَّانِي عَشَرَ مِنَ الْإِيْمَةِ
الْهِدَاةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَوَّلَهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ
ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَآخِرُهُمُ الْقَائِمُ بِالْحَقِّ بَقِيَّةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَصَاحِبُ
الزَّمَانِ وَاللَّهُ لَوْ بَقِيَ فِي غَيْبَتِهِ مَا بَقِيَ نَوْحٌ فِي قَوْمِهِ لَمْ يُخْرَجْ مِنَ
الدُّنْيَا حَتَّى يَظْهَرَ فِيمَلَأَ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا
وَضَلَمًا وَقَالَ السَّيِّدُ فَلَمَّا سَمِعْتَ ذَلِكَ مِنْ مَوْلَايَ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَمَّ تَبَيَّنَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ عَلَى يَدَيْهِ

Es folgt hier ein längeres Gedicht Es-Sajjids, in dem er seiner Freude Ausdruck giebt, durch Dschafar ibn Muhammed von seinem irrigen Glauben an die Raiba Muhammeds ibn Ali ibn El-Hanafijze zu dem wahren Glauben an die Verborgenheit des zwölften Imams bekehrt zu sein. Ich lasse diese Kaside als belanglos für die Sache fort.

وَكَانَ حَيَّانَ السَّرَّاجِ الرَّأْيِ لِهَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْكَلِيسَانِيَّةِ مَتَى
صَبَحَ مَوْتَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ وَبَطَلَ أَنْ تَكُونَ الْغَيْبَةِ
الَّتِي رُوِيَتْ فِي الْأَخْبَارِ وَاقَعَةً بِهِ
وَمِمَّا رُوِيَ فِي وَفَاتِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ رَضِيَ مَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنِ عَصَامٍ رَضِيَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ
ابْنُ الْعَلَا قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ الْقَزْوِنِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ
ابْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ تَمَّامِ بْنِ عَيْسَى عَنْ جَعْفَرِ الْمَخْتَارِ قَالَ دَخَلَ
حَيَّانَ السَّرَّاجُ عَلَى الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَمَّ فَقُلَ لَهُ يَا حَيَّانَ

ما يقول أصحابك في محمد بن الحنفية قال يقولون حتى يرزق فقال الصادق عم حدثني ابي عم انه كان فيمن عله في مرضه وفيمن غمضه وادخله حفرته وزوج نساءه وقسم ميراثه فقل يا ابا عبد الله انما مثل محمد في هذه الامة كمثل عيسى بن مريم شبه امره للناس فقال الصادق عم شبه امره على اوليائه او على اعدائه قال بل على اعدائه قال انزع من ابا جعفر محمد بن علي الباقر عم عدو عمه محمد بن الحنفية قال لا ثم قال الصادق عم يا حيان انكم صدقتم عن آيات الله وقد قال الله تبارك وتعالى¹ سيجزي² الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون وقال الصادق عم ما مات محمد بن الحنفية حتى اقر لعلي بن الحسين وكانت ذات محمد بن الحنفية سنة اربع وثمانين من الهجرة

ثم غلظت النواوسية بعد ذلك في امر الغيبة بعد ما صنع وقوعها عندهم بحجة الله على عباده واعتقدوها جهلاً منهم بموضعها في الصادق جعفر بن محمد عم حتى ابطل الله قولهم بوفاة عم وبقيام كاضم الغيظ الاواه الخليم الامام ابي ابراهيم موسى بن جعفر عم مقام الصادق عم

وكذلك وكذلك اتعت الواقعة في موسى بن جعفر عم فابطل الله قولهم باظهار موته وموضع قبره ثم بقيام الرضاء علي بن موسى عم فابطل الله بالامر بعده وظهور علامات الامامة فيه ورد النصوص عليه من ابائه عليهم السلام فما روى في وفات موسى بن جعفر عم ما حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحق رضى قال حدثنا

¹ Koran 6, 158. — ² So der Text; Flügels Koran Ausgabe hat تجزي.

³ So schreibt die H.S. Schahrastani schreibt i (Nawisijje).

أحمد بن محمد بن عمار عن الحسن بن محمد القنعي عن الحسن
ابن عليّ النّحاس العدل عن الحسن بن عبد الواحد الخراز عن
عليّ بن جعفر بن عمر بن واقد قال ارسل الىّ السّنديّ بن شاهك
في بعض اللّيل وأنا ببغداد فاستخضرنى فخشيت أن يكون لسوء يريده
في فأوصيت عيالي بما احتجت اليه وقلت أنا لله وأنا اليه راجعون
ثمّ ركبنا اليه فلما رآني مقبلا قال يابا حفص لعلنا اربعناك وافرعنك
قلت نعم قال فليس ههنا إلا خير قلت فرسول تبعته الى منزلي
يخبرهم خبري فقال نعم قال يابا حفص اتدري لم ارسلت اليك
فقلت لا فقال اتعرف موسى بن جعفر عمّ فقلت اى والله لاعرفه
وبيني وبينه صداقة منذ دهر فقال من ههنا ببغداد يعرفه ممّن
يقبل قوله فسميت له اقواما ووقع في نفسه أنه عمّ قد مات قال¹
فبعثت وجاء بهم كما جاء في فقال هل تعرفون قوما يعرفون
موسى بن جعفر عمّ فسموا له قوما فجاء بهم فاصبحنا ونحن في الدار
نيّف وخمسون رجلا ممّن يعرف موسى وقد صحبه ثمّ قام ودخل
وصلينا وخرج كاتبه ومعه طومار فكتب اسماءنا ومنازلنا واعمالنا
وخلانا ثمّ دخل الىّ السّنديّ فضرب يده الىّ فقال قم يابا حفص
فنهضت ونهض اصحابنا ودخلنا فقال لي يابا حفص اكشف الثوب
عن وجه موسى بن جعفر فكشفته فرأيت مينا فبكيت واسترجعت
ثمّ قال للقوم انظروا اليه فدعى واحدا بعد واحد فنظروا اليه ثمّ
قال تشهدون كلّم انّ هذا موسى بن جعفر بن محمد قالوا نعم
نشهد أنه موسى بن جعفر بن محمد ثمّ قال يا غلام اخرج على
عورته منديلا واكشفه قال ففعل فقال أترون به اثرا تنكرونه
فقلنا لا ما نرى به شيئا ولا نراه الا مينا قال لا تبرحوا حتّى تغسلوه
واكفنه وادفنه قال فلم نبرح حتّى غُسل وكُفن وحُمِل فصلّى عليه

¹ Glosse: السّنديّ قال فخرج.

السَّندِيُّ بن شَاهِك ودفنناه ورجعنا فكان عمر بن واقد يقول ما احد هو اعلم بموسى بن جعفر منى كيف تقولون انه حى وانا دفنته

حدثنا عبد الواحد بن محمد العطار رحمه الله قال حدثنا علي بن محمد بن قتيبة عن حمدان بن سليمان النيسابورى عن الحسن بن عبد الله الصيرفى عن ابيه قال توفى موسى بن جعفر عم فى يدى السندى بن شاهك فحمل على نعش ونودى عليه هذا امام الرافضة فاعرفوه فلما اتى به مجلس الشرطة اقام اربعة نفر فنادوا الا من اراد ان ينظر الى الحبيث بن الحبيث موسى بن جعفر فليخرج وخرج سليمان بن ابي جعفر من قصره الى الشط فسمع الصياح والغوغاء فقال لولده وغلماؤه ما هذا قالوا السندى بن شاهك ينادى على ابن موسى ابن جعفر على نعش فقال لولده وغلماؤه يوشك ان يفعل به هذا فى الجانب الغربى فاذا عبر به فانزلوا اليهم مع غلمانكم فخذوه من ايديهم فان منعوكم فاضربوهم واخرقوا ما عليهم من السواد فلما عبروا به نزلوا اليهم فاخذوه من ايديهم فاضربوهم وخرقوا عليهم سوادهم واوضعوه فى مفرقة اربع طرق واقام المنادين ينادون الا من اراد ان ينظر الى الطيب بن الطيب موسى بن جعفر فليخرج وحضر الخلف وغسله وحنطه وكفنه بكفن فيه حبرة استعملت له بالفى² وخمسائة دينار عليه القرآن كله واحتفى ومشى فى جنازته متنسلا مشقوق للجيب الى مقابر قريش فدفنه عم وكتب بخبره الى الرشيد فكتب الى سليمان بن ابي جعفر وصلىك رحم يا عم واحسن الله جزاءك ما فعل السندى بن شاهك لعنه الله ما فعله عن امرنا

حدثنا احمد بن زياد الهمداني رضى قال حدثنا على بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن هاشم بن محمد بن صدقة

¹ So der Text; es fehlt wohl ein ء hinter dem Worte.

² So schreibt d. H.-S.

العنبري قال لما توفي ابو ابراهيم موسى بن جعفر جمع هرون
الرشيد شبوح الصالبيّة وبنى العباس وسائر اهل المملكة والحكام
واحضر ابا ابراهيم موسى بن جعفر فقال هذا موسى بن جعفر
قد مات حتف انفه وما كان بيني وبينه ما استغفر الله منه في
امره يعني في قتله فانظروا اليه فدخل عليه سبعون رجلا من
شيعة فنظروا الى موسى بن جعفر عمّ وليس به اثر جراحة
ولا خنق وكان في رجله اثر للخناء¹ فاخذه سليمان بن ابي جعفر
وتولّى غسله وتكفينه وتحفّى وتحسّر في جنازته حدّثنا جعفر بن
محمد بن مسرور رحمه الله قال حدّثنا الحسين بن محمد بن
عمر عن المعلّى بن محمد البصري عن عليّ بن رباط قال قلت
لعلّي بن موسى الرضا عمّ أنّ عندنا رجلا يذكر أنّ اباك عمّ حتّى
وانك تعلم من ذلك ما يعلم فقال عمّ سبحان الله مات رسول الله
صلعم ولم يمت موسى بن جعفر بلى والله لقد مات وقُسمت امواله
ونكحت جواريه

ثمّ اتّمت الواقعة على الحسن بن عليّ بن محمد عمّ أنّ الغيبة
وقعت به لصاحبة امر الغيبة عندهم وجهلهم موضعها وانه القائم
المهديّ عمّ فلما صحت وفاته عمّ بطل قولهم فيه وثبت
بالاخبار الصحيحة التي قد ذكرناها في هذا الكذب أنّ الغيبة
واقعة بابنه عمّ دونه ممّا روى في وفات الحسن بن عليّ العسكريّ
عليهم السلام ما حدّثنا به ابي ومحمد بن الحسن بن احمد بن
الوليد رضي الله عنهما قالا حدّثنا سعد بن عبد الله قال
حدّثنا من حضر موت الحسن بن عليّ بن محمد العسكريّ عمّ
ودفنه ممّن لا يُوقَف على احصاء عددهم ولا يجوز على مثلهم التواطؤ²
بالكذب وبعد فقد حضرنا في شعبان سنة ثمان وسبعين ومائتين

¹ الخنا — ² So der Text; lies التواطؤ.

وذلك بعد مضى الى محمد الحسن بن علي العسكري عم بثمانية عشر سنة او اكثر مجلس احمد بن عبيد الله بن خلفان وهو عمل السلطان يومئذ على الخراج والضبايع بكورة قم وكان من انصب خلف الله واشدّهم عداوة لهم فجرى ذكر المقيمين من آل أبي طالب بسر من رأى ومذاهبيهم وصلاتهم واقدارهم عند السلطان فقال احمد بن عبد الله ما رأييت ولا عرفت بسر من رأى رجلا من العلوية مثل الحسن بن علي بن محمد بن الرضا عم ولا سمعت به في هداة وسكونه وعفافه ونيله وكثره عند اهل بيته والسلطان وجميع بنى هاشم وتقديهم آياه على ذوى السن منكم والخطر وكذلك القوّان والوزراء والكتاب وعوام الناس واتى كنت ذات يوم على رأس أبي وهو يوم مجلسه للناس ان دخل عليه حجاب فقال له ابن الرضا على الباب فقال بصوت عذ ائذنوا له فدخل رجل اسمر اعين حسن القامة جميل الوجه جيّد البدن حدث السن له جلالة وهيبه فلما نظر اليه ابي قام فشى اليه خطوات ولا اعلمه فعل هذا باحد من بنى هاشم ولا بالقوّان ولا باولياء العهد فلما دنا منه علقه وقبّل وجهه ومنكبّيه واخذ بيده فاجلسه على مصلاه الذى كان عليه وجلس الى جنبه مقبلا عليه بوجهه وجعل يكلمه ويكنّيه ويفدّيه بنفسه وابويه وانا متعجب مما ارى منه ان دخل عليه للحجاب فقالوا الموقوف قد جاء وكان الموقوف اذا جاء دخل على ابي تقدّم حجابيه وخاصة قواده فقاموا بين مجلس ابي وبين باب الدار سماطين الى ان يدخل ويخرج فلم يزل ابي مقبلا عليه يحدثه حتى نظر الى غلمان الخاصة فقال حينئذ اذا شئت فقم جعلنى الله فداك يا ابا محمد ثم قال لغلمانہ خذوا به خلف السماطين ثمّلا يراه الامير يعنى الموقوف وقام

¹ sic! — ² Text sg., wohl nur ein Schreibfehler, vgl. die gleiche Wendung weiter unten.

الى فعانقه وقبل وجهه ومضى فقلت لحجاب ابى وعلمانه
ويحكم من هذا الذى فعل به ابى هذا الذى فعل فقالوا هذا
رجل من العلوية يقال له الحسن بن على يعرف بابن الرضا فازدت
تعجبا فلم ازل ذلك يومى¹ قلقا متفكرا فى امره وامر ابى وما رايت
منه حتى كان الليل وكانت عاتته ان يصلى العتمة ثم
يجلس فينظر فيما يحتاج من المؤامرات وما يرفعه الى السلطان
فلما نظر وجلس جئت وجلست بين يديه فقال احمد لك حاجة
قلت نعم يا ابيه ان اذنت سالتك عنها فقال قد اذنت لك يا بنى
فقلت يا ابيه من الرجل الذى رايتك الغداة فعلت من الاجلال
والاكرام والتبجيل وفديته بنفسك وابويك فقال يا بنى ذاك ابن
الرضا ذاك امام الرافضة فسكت ساعة فقال يا بنى لو زالت الامامة
عن خلفاء بنى العباس ما استحقها احد من بنى هاشم غير
هذا فان هذا يستحقها من فضله وعفافه وهدايه وصيانته نفسه
وزهده وعبادته وجبيل اخلاقه وصلاحه ولو رايت اياه لرايت
رجلا جليلا نبيلًا خيرا فاضلا فازدت قلقا وتفكرا وغيظا
على ابى مما سمعت منه فيه ولم يكن لى همّة بعد ذلك الا
السؤال عن خبره والبحث عن امره فاسالت عنه احدا من بنى
هاشم والقواد والكتاب والقضاة² والفقهاء وسائر الناس الا وجدته
عندهم فى غاية الاجلال والاعظام والحل الرفيع والقول الجميل والتقديم
له على اهل بيته ومشائخه وغيرهم وكل يقول هو امام الرافضة فعظم
قدره عندي ان لم ار له وليا ولا عدوا الا هو يحسن القول فيه
والثناء عليه فقال له بعض اهل المجلس من الاشعرين
بابا بكر فاسال اخيه جعفر فقال ومن جعفر فيسال عن خبره
او يقرن به ان جعفرا معلن بالفسق ماجن شريب للخمر اقل

¹ So der Text, wohl auch nur Schreibfehler.

² Wohl ohne Teschdid, wie der Text auch auf den folg. Seiten hat.

من رأيته من الرجال واعتكف لسه قدم خمان قليل في نفسه خفيف والله لقد ورد على السلطان واصحابه في وقت وفات الحسن ابن علي عم ما تعجبت منه وما ظننت انه يكون وذلك انه لما اعتل بعث الى ابي ابن الرضا قد اعتل فركب من ساعته مباررا الى دار الخلافة ثم رجع مستعجلا ومعه خمسة نفر من خدم امير المؤمنين كلهم من ثقافته وخاصة فنالم تحرير وامرهم ملزوم دار الحسن بن علي عم وتعرف خبره وحاله وبعث الى نفر من المنتطبيين فامرهم بالاختلاف اليه وتعاوده في صباح ومساء فلما كان بعد ذلك بيومين جاء من اخبره انه قد ضعف فركب حتى بكر اليه ثم امر المنتطبيين بلزوم وبعث الى قاضي القضاة فاحضره مجلسه وامره ان يختار من اصحابه عشرة ممن يوثق به في دينه وامانته وورعه فاحضرهم فبعث بهم الى دار الحسن عم فامرهم بلزومه ليلا ونهارا فلم يزالوا هناك حتى توفي عم لايم مضت من شهر ربيع الاول من سنة ستين ومائتين فصارت سر من راي ضاجة واحدة مات ابن الرضا فبعث السلطان الى داره من يفتشها ويفتش حجرها وختم على جميع ما فيها وطلبوا اثر ولده وجاؤا بنساء يعرفن بالحبل فدخلن على جواربه فنظرن اليهن فذكر بعضهن ان هناك جارية بها حمل فامر بها فجعلت في حجرة ووكل بها تحرير الخادم واصحابه ونسوة معاهم ثم اخذوا بعد ذلك في تهيتته وعطلت الاسواق وركب ابي وبنو هاشم والقواد والكتتاب وسائر الناس الى جنازته عم فكانت سر من راي يومئذ شبيها بالقيامة فلما فرغوا من تهيتته بعث السلطان الى ابي عيسى المتوكل فامره بالصلوة عليه فلما وضعت الجنازة للصلوة دنا ابو عيسى منها فكشف عن وجهه فعرضه على بنى هاشم من العلوية والعباسية

¹ Wohl ohne Teschdid zu lesen.

² Es ist wohl بلزوم zu lesen.

والقواد والكتاب والقصة والفقهاء والعدلين وقال هذا الحسن بن
 على بن محمد بن الرضا مات حتف انفه على فراشه حصرة من
 خدم امير المؤمنين وثقافته فلان وفلان ومن المنتطبين فلان وفلان
 ومن القصة فلان وفلان ثم غطى وجهه وقام فصلّى عليه وكبر
 عليه خمسا وامر بحمل وحمل من وسط داره ونفن في البيت الذى
 نفن فيه ابوه عم فلما نفن وتفرق الناس اضطرب السلطان
 واصحابه في طلب ولده وكثر التفتيش في المنازل والدور وتوقفوا
 على قسمة ميراثه ولم ينزل الذين وكلوا بحفظ الجارية التى توقفوا
 عليه¹ للبل ملازمين لها سنتين واكثر حتى يتبين لهم بطلان
 للبل فقسّم ميراثه بين امه واخيه وادّعت امه وصيّته² وثبت ذلك
 عند القاضى والسلطان على ذلك بطلب اثر ولده فجاء
 جعفر بعد قسمة الميراث الى ابي وقال له اجعل لى مرتبة ابي واخى
 واصل اليك فى كل سنة عشرين الف دينار فزبره ابي واسمعه وقال
 له يا اخى ان السلطان اعزّه الله جرد سيفه وسوطه فى الذين
 زعموا ان اباك واخاك ائمة ليردّهم عن ذلك فلم يقدر عليه ولم
 ينهيّا له صرفهم عن هذا القول فيهما وجهد ان يزيل اباك واخاك
 عن تلك المرتبة فلم ينهيّا له ذلك فان كنت عند شيعة ابيك
 واخيك اماما فلا حاجة بك الى السلطان يرتبك مراتبكم ولا غير
 سلطان وان لم تكن عندكم بهذه المنزلة لم تنلها واستقله
 عند ذلك واستضعفه ان يحجب عنه فلم ياذن له بالدخول عليه
 حتى مات ابي وخرجنا والامر على تلك الحال والسلطان يطلب
 اثر ولد الحسن بن على عم حتى اليوم وكيف يصح الموت الا
 هكذا وكيف يجوز ردّ العيان وتكذيبه وأما كان السلطان لا

¹ So der Text.

² Es ist wohl وصيّته zu lesen.

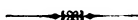
يفتر عن طلب الولد لانه قد كان وقع في مسامعه خبره وقد كان ولده عم قبل موت ابيه بسنتين وعرضه على اصحابه وقال لهم هذا امامكم من بعدى وخليفتى عليكم من بعدى اطيعوه ولا تتفرقوا من بعدى فتهلكوا في اديانكم فانكم لن تروه بعد يومكم هذا فيغيبه الله ولم يظهره فلذلك لم يفتر السلطان عن طلبه وقد روى ان صاحب هذا الامر هو الذى تخفى ولادته على الناس ويغيب عنهم شأخصه لئلا يكون لاحد في عتقه بيعة اذا خرج وانه هو الذى يقسم ميراثه وهو حتى وقد اخرجت ذلك مسندا في هذا الكتاب في موضعه وكان مرادنا بايران هذا الخبر تصحيحا لموت الحسن بن علي عم

فلما بطل وقوع الغيبة من ادعيت له من محمد بن علي بن الحنفية والصادق جعفر بن محمد وموسى بن جعفر والحسن بن علي العسكري عليهم السلام بما صنع من وفائهم فصنع وقوعها من نص عليه النبي صلى الله عليه وآله والايمه الاحدى¹ عشر صلوات الله عليهم وهو الحجة ابن الحسن بن علي بن محمد العسكري عم وقد اخرجت الاخبار المسندة في ذلك في هذا الكتاب في ابواب التصوص عليه صلوات الله عليه

¹ So der Text.

Fehlerverzeichnis.

1, 1	lies lieber	الفقيه	statt	الفقير
1, 2; 13; 17	lies	القَمَى	statt	القَمَى
1, 10; 40, 3	»	فَمَ	»	مَ
3, 15	»	حقائقه	»	يَ
6, 8	»	خليفته	»	حَ
12, 5	»	لطاعة	»	لَطَ
12, 9	»	قصته	»	قصته
15, 5	»	اولها	»	لَ
16, 8	»	الله	»	الله
40, 2	»	خلقان	»	لَ



Vermögen; da man aber keinen Nachkommen El Hasans finden konnte, blieb es bei jener Teilungsordnung.

Dschafar, so erzählt Ahmed nun weiter, sei dann zu seinem Vater gekommen und habe ihm eine jährliche Gabe von 20000 Denaren geboten, falls er ihm den Rang El Hasans und Alis, seines Vaters, d. h. also die Imamatswürde, verschaffe. Aber Ahmeds Vater ließ ihn ablaufen und warnte ihn vor dem Zorne und der Gewalt der Regierung, die vom Imamate jener zwei ja niemals etwas habe wissen wollen und die Imamgläubigen stets — wenn auch vergeblich — zu unterdrücken versucht habe. Auch wies er ihn darauf hin, daß ihn kein Mensch bei jenen Gläubigen in die Würde einzusetzen vermöchte, wenn er bei ihnen selbst nicht schon für den Imam gälte. Worauf dann beide entzweit auseinandergingen.

Die Regierung aber sucht noch heute nach dem Sohne El Hasans. Man hatte nämlich gehört, daß ein solcher da war; vor dem Tode des Vaters El Hasan war derselbe schon 2 Jahre alt gewesen und war vom Vater der Parteigängerschaft vorgestellt worden mit den Worten: „Dies ist euer Imam nach mir und mein Nachfolger für euch. Gehorchet ihm und zerspaltet euch nicht nach meinem Tode; sonst würdet ihr in euren einzelnen Parteiungen zu Grunde gehen. Aber nach diesem Tage werdet ihr ihn nicht mehr sehen, denn Gott wird ihn in der Raiba halten und ihn einstweilen nicht hervortreten lassen.“

Somit steht denn, da alle bisherigen Annahmen der 44, 11. 'Raiba falsch waren, der Sohn El Hasans in der Verborgenheit, er, auf den der Prophet und die elf Imane seither schon hingewiesen haben.

